

Русская Православная Церковь. Московский Патриархат.

Похвальное Слово

«Чтение богословских книг просвещает разум» свт. Тихон Задонский.

Печатается по благословию митрополита Волгоградского и Камышинского Герман

Регулярное печатное и интернет издание Храма Похвала Пресвятой Богородицы

Журнал выходит один раз в месяц. Настоятель иерей Евгений Катаев.

Май 2013 г.

Сайт храма Pohvala-hram.ru

Сегодня в номере:

Новости Патриархии: **Православие в Китае. Стр.2**

Новости Волгоградской епархии: **День птиц в Свято-Духовом монастыре Стр. 12**

Изучаем и понимаем св. Писание Нового Завета. Четвероевангелие: **Благовещение Пресвятой Богородицы. Стр.12**

Изучаем и понимаем св. Писание Нового Завета. **Деяния Св. Апостолов: Книга Деяний. Глав Стр.13**

Наше богословское творчество: **Император Константин Великий. Стр.22**

Глубокая поэзия: «Отправился тебя искать ...» стихотворение Алексея Апраксина. Стр. 24

Богословский словарь мирянина: **Антропоморфизм. Стр. 25**

Изречение святых и духовных отцов: **Архимандрит Иоанн (Крестьянкин). Стр. 25**

Духоносные размышления святых отцов: **Прп. Никодим Святогорец. Стр. 25**

Православное учение о молитве: **Св. Иоанн Лествичник. Стр. 26**

Современное православное богословие: **Понятие о Божественной воле в книге Деяний апостольских. Стр. 26**

Жития святых наших. **Святые мая. Преподобный Феодосий Печерский. Апостол и Евангел Марк. Св. великомученик Георгий. Стр. 30**

Мирянин миссионер. **Пора задуматься серьезней... Стр. 32**

Обычное Божественное чудо. **Мироточение в маленькой церкви. Стр. 39**

Великие Церковные Праздники и события. **Значение церковных праздников. Стр. 39**

Немного юмора. **Рекламные изыски как противоположность заповедям. Стр. 45**

Наши контакты. Стр. 46

Post Scriptum.

Просим Ваших молитв. Стр. 47

5 мая 2013 года по телеканалу «Культура» был показан фильм председателя [Отдела внешних церковных связей митрополита Волоколамского Илариона](#) «Православие в Китае». Производство и показ документальной ленты были приурочены к [визиту в Китай](#) Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла. Ниже приводится полный текст фильма.

Митрополит Иларион (на площади Тяньаньмэнь, Пекин):

Мы находимся в Китае — в стране с многотысячелетней историей. Сегодня это динамично развивающаяся страна, где проживает более миллиарда человек. С 1949 года во главе страны стоит коммунистическая партия. И мало кто знает, что у этой страны есть и своя христианская история, насчитывающая почти два тысячелетия.

Голос за кадром:

По преданию, первые семена христианства были посеяны в китайскую землю еще в I веке, когда сюда приходил святой апостол Фома для проповеди Евангелия.

Первая христианская Церковь образовалась на территории Китая в VII веке. Именно тогда, эпоху династии Тан, из Персии сюда пришла Церковь Востока, иногда называемая восточной сирийской или несторианской: она учредила митрополию в Сяньфу. В Китае христианство получило название цзин-цзяо — «сияющая религия».

В XIII веке наступил новый подъем христианства: епархии Церкви Востока были созданы во многих городах Поднебесной.

Знаменитый путешественник Марко Поло, посетивший Китай в 1271 году, свидетельствовал о наличии там многих христиан. В это же время в Китай прибыл первый католический миссионер Джованни Монтекорвино. Он получил императорское разрешение на проповедь и в 1299 году воздвиг в Пекине первый католический храм.

К середине XIV века христианские общины в Китае пришли в упадок, и Ватикан на время потерял интерес к проповеди в Восточной Азии.

Православная история Китая начинается в конце XVII столетия, когда в Пекин попадают первые русские. Но отнюдь не в качестве миссионеров. Именно с их приезда начинается более чем 300-летняя история Православия в Китае — история долгая, славная и трагическая.

Албазинцы

Митрополит Иларион (на территории Российского Посольства, Пекин):

В 1685 году китайцы захватили русскую крепость Албазин на реке Амур и взяли в плен несколько десятков русских военнослужащих. Вместе с ними в Пекине оказался и первый русский священник. Пленным предоставили святилище бога войны для того, чтобы в нем они устроили свою церковь. Именно на этом месте стояла первая православная церковь, построенная русскими в Китае.

Голос за кадром:

В этой церкви и служил отец Максим Леонтьев, разделивший судьбу пленников. В ней он крестил детей, совершал венчания, отпевал усопших, вместе с казаками-албазинцами отмечал церковные праздники. И вряд ли пленники, оказавшиеся вдали от Родины, чувствовали себя апостолами и миссионерами. Зачисленные на службу к императору, они получили в жены китайок, однако их дети принимали крещение и становились православными христианами. Так Православие в общине албазинцев передавалось из поколения в поколение, хотя русской крови в каждом новом поколении становилось все меньше.

Русская духовная миссия в Китае

Голос за кадром:

В 1700 году император Петр I издал указ, в котором повелел отрядить «непрестарелых иноко двух или трех человек» в Пекин для изучения языков, местных суеверий и проповеди веры. Так была заложена основа для создания православной Миссии в Китае.

Спустя одиннадцать или двенадцать лет в Пекине умер священник Максим Леонтьев. После его кончины император Канси разрешил направить в Китай российскую Миссию, о чем более десяти лет шли напряженные переговоры. И в 1713 году по благословению митрополита Тобольского и всея Сибири Иоанна была сформирована первая Российская духовная миссия в Китае.

Митрополит Иларион (на территории Российского Посольства, Пекин):

И сюда был направлен архимандрит Иларион и один иеромонах, которые и составили эту Русскую духовную миссию. Они прибыли в Пекин и поселились здесь, на том самом месте, где сегодня находится Посольство Российской Федерации в Китайской Народной Республике.

Голос за кадром:

Миссия прибыла в Пекин весной 1715 года, и встретили ее с особым почетом.

Годы существования Российской духовной миссии на китайской земле явили научному, культурному и христианскому миру плеяду удивительных подвижников. Начальники и члены миссии внесли огромный вклад в изучение религий, истории, языка и культуры Китая. Самые важнейшие исследований священников Русской духовной миссии стали классикой российского китаеведения XIX века и во многом опередили работы европейских ученых того времени.

Глава IX Миссии архимандрит Иакинф (Бичурин) показал невероятные способности в изучении китайского и маньчжурского языков. В Пекине он составил китайско-русский словарь, перевел множество трудов по истории Монголии, Тибета и Китая. В 1810 году именно он издал первый православный катехизис на китайском языке.

Архимандрит Гурий (Карпов), позже прославленный в чине святителей, хорошо владел китайским языком, изучал тибетский и китайский буддизм. Будучи главой XIV Миссии и опираясь на труды своих предшественников, он выполнил перевод Нового Завета и нескольких богослужебных книг.

Когда в 1860 году Пекин осадили иностранные войска, отец Гурий выступил посредником между китайскими властями и командованием англо-французских войск, чтобы спасти город от разрушения.

Архимандрит Палладий (Кафаров), глава XV Миссии, известен не только переводами древних китайских книг, но и работами по изучению религий Китая. Им написаны «Жизнеописание Будды» и «Старинные следы христианства в Китае», проделана огромная работа по составлению Большого китайско-русского словаря.

К концу XIX века объем православных переводов на китайский язык превысил 300 тысяч иероглифов.

Священник Сергей Воронин, настоятель Успенского храма в Пекине:

Изучение китайского языка – это увлекательнейшее занятие, потому что здесь приходится познавать не просто филологию, а приходится познавать историю Китая, культуру Китая, мифологию Китая, и, конечно, погружение в этот интереснейший мир китайской культуры очень редко кого оставляет безучастным.

Голос за кадром:

Однако работа Миссии не ограничивалась академическими исследованиями. Главной целью было сохранение православной веры среди потомков албазинцев и распространение ее среди китайцев. Благодаря подвижническим трудам начальников и членов Миссии Православие стало распространяться по всей территории Китая: возникали новые общины, строились храмы. Стали появляться и священники-китайцы. Первым из них был Митрофан Цзи Чун – его в 1882 году в Токио рукоположил глава Российской духовной миссии в Японии.

епископ Николай (Касаткин). Годом позже в Пекине начали совершать богослужения на китайском языке.

Митрополит Иларион (на территории Российского Посольства, Пекин):

В 1900 году в Китае произошло восстание ихэтуаней, известное под именем «боксерского восстания». Повстанцы ратовали за изгнание всех иностранцев с китайской земли. Они громили христианские храмы и убивали христиан. 222 православных китайца, в том числе священник, были убиты 10-11 июня 1900 года. Успенская церковь, стоявшая на этом самом месте, была полностью разрушена.

Голос за кадром:

Во время восстания русский военный отряд оборонял дипломатическую миссию в европейском квартале Пекина. Русских солдат и офицеров пастырски поддерживали священники и глава XVIII Миссии архимандрит Иннокентий (Фигуровский). Он, рискуя жизнью, оказывал медицинскую помощь раненым, отпевал убитых.

Последствия боксерского восстания были разрушительны. Гибель 222 православных китайцев, в том числе священника Митрофана Цзи Чуна, означала уничтожение почти половины общины, состоявшей из 450 человек. Трагедия поставила под вопрос будущее Миссии. Чиновники из Петербурга выступали за ее закрытие или перемещение в Порт-Артур. Однако митрополит Санкт-Петербургский и Ладужский Антоний (Вадковский) выступил на стороне Миссии, что стало для нее спасением. Денежные средства были удвоены, сан главы Миссии указом Святейшего Синода определен как епископский. Так был сделан первый шаг к созданию Китайской Православной Церкви. Важную роль в принятии этого решения сыграл глава Миссии архимандрит Иннокентий. К его заслугам можно отнести и формирование крупнейшего в мире современного комплекса Посольства России в КНР и составление самого большого в первой половине XX века китайско-русского словаря. Для восстановления Миссии, разрушенной восстанием, были использованы деньги, полученные от китайских властей в качестве возмещения ущерба. На месте разрушенной Успенской церкви возвели храм Всех святых мучеников, построили надвратную колокольню, восстановили школу, библиотеку и типографию. Постепенно, год за годом, жизнь православной общины Китая налаживалась. У Миссии появились свои заводы – кирпичный и свечной, метеостанция, различные мастерские, паровая мельница, молочная ферма, во многих уголках Китая возникли православные миссионерские станы. Китайские православные священники все активней вели проповедь среди соотечественников. В ведении Российской духовной миссии в Пекине было два монастыря, семинария, 19 церквей, 18 мужских и три женских школы, учащихся более семисот, а общее число православных было более шести тысяч. В 1917 году в России грянула революция. Она оборвала связи Миссии с Церковью в России. В ноябре 1917 года Миссия перешла в подчинение Зарубежному Архиерейскому Синоду. Сохранив старое название, Российская духовная миссия в Китае стала центром первой православной епархии в Поднебесной.

Годы революционной смуты и красного террора породили огромный поток беженцев из России. Несколько сотен тысяч русских людей покинули родину и поселились в Китае. С этим временем связан наивысший расцвет Православной Церкви в Китае. Эмигранты селились в Шанхае, Пекине, в северных провинциях Китая. Но больше всего их оказалось в Харбине. В этом городе были построены свои школы, университеты и консерватории, выпускались газеты и журналы на русском языке. Были свои священники и епископы.

Русский Харбин

Митрополит Иларион (возле Иверской церкви, Харбин):

Харбин появился на карте Маньчжурии в конце девятнадцатого века. С самого начала здесь стали строиться храмы, и одним из первых был построен Иверский храм – его освящение состоялось в 1907 году. Сейчас этот храм находится в запустении, хотя и считается архитектурным памятником. В общей сложности в Харбине было построено более двадцати русских храмов, из них на сегодня сохранилось только пять.

Голос за кадром:

Вплоть до конца Второй мировой войны это был русский город, осколок царской России. В всех дворах цвела сирень, а по воскресеньям колокольный звон множества церквей звучал в небе над городом.

В конце 1919 года в Китай бежали остатки войск атамана Дутова. Они принесли с собой чудотворную Табынскую икону Божией Матери. Старшим священником дутовских частей был архимандрит Иона (Покровский), ставший в Китае епископом Ханькоуским. Краткое служение епископа Ионы в Маньчжурии стало яркой страницей в летописи китайского Православия. Иона основал детский приют на 40 сирот, низшее и высшее начальные училища, где обучались бесплатно до пятисот человек, бесплатную столовую, ежедневно кормившую 200 человек, бесплатную амбулаторию, предоставлявшую медицинскую помощь и лекарства беднейшему населению города.

Важной вехой в развитии китайского Православия стало строительство Софийского собора в Харбине.

Митрополит Иларион (возле Софийского собора, Харбин):

Софийский собор является главным архитектурным памятником Харбина, его визитной карточкой. Фотографии собора публикуются во всех рекламных проспектах. Он был заложен в 1924 году и строился в течение десяти лет. В годы культурной революции собор чудесным образом избежал разрушения, хотя и использовался долгие годы не по назначению, стоял без крестов. В конце двадцатого века на средства жителей Харбина храм был отреставрирован. Они в короткий срок собрали 10 миллионов юаней и восстановили его как бы в память о тех храмах, которые были разрушены в годы культурной революции.

Голос за кадром:

В 1924 году СССР заявил о праве собственности на имущество Российской духовной миссии в Китае. В суде удалось доказать, что законным владельцем является не страна Советов, а Церковь в лице Миссии. Казалось, большая беда прошла стороной, и эмигрантская жизнь, духовная и светская, вновь стала налаживаться.

Но наступила осень 1931 года. Новое суровое испытание выпало на долю русской общины. Японские войска вторглись в Китай и создали марионеточное государство Маньчжоу-го. Естественным формальным главой стал отрекшийся от престола последний китайский император Пу И. Однако и в это время, несмотря на все беды, в Харбине продолжается строительство новых храмов.

Митрополит Иларион (на фоне Свято-Алексиевской церкви, Харбин):

Свято-Алексиевская церковь – самая поздняя из сохранившихся православных церквей Харбина по времени постройки. Она была построена в 1935 году и в настоящий момент используется католической общиной города.

Голос за кадром:

В феврале 1933-го года Зарубежный Синод назначил епископа Виктора (Святина) главой 20-й по счету Российской духовной миссии в Китае. Он родился в семье священника, был в армии в годы Первой мировой войны, и прибыл в Китай с остатками разбитых белогвардейских частей. В возрасте 27 лет принял монашество в Китае.

Папий Фу Силян:

У меня отец с мамой уже умерли. Только владыка Виктор помогал. Я учился в духовной школе, а денег нет. Купить книгу, тетради, ручку. Ну, каждый месяца владыка Виктор дал мне 10 юаней. Каждый месяц. Раньше на 10 юаней много можно

купить тетрадей, ручек. Я учился.

Русский Шанхай

Митрополит Иларион (на набережной Шанхая):

Вторым крупным центром русской эмиграции в Китае был Шанхай. Еще в середине XIX века город был превращен в крупный центр международной торговли, разделен на несколько секторов. Русские начали селиться в Шанхае во второй половине XIX века. В 1921 году в Шанхай пришла эскадра адмирала Старка. На борту кораблей было более 10 тысяч человек. И основная их часть осталась в Шанхае после того, как сам адмирал вместе со своей флотилией ушел на Филиппины.

В городе бурлила культурная жизнь, были русские театры, русские музыканты играли в оркестрах. На протяжении десяти лет в Шанхае жил Александр Вертинский, неоднократно здесь выступал Федор Иванович Шаляпин.

К 1938 году у русской православной общины в Шанхае было восемь приходов, в том числе четыре, располагавшиеся в своих храмовых зданиях.

Митрополит Иларион (на фоне Николаевского храма, Шанхай):

В конце 1932 года состоялась закладка Свято-Николаевского храма-памятника, который был построен в течение 15 месяцев на средства, собранные всей русской общиной Шанхая. Храм был посвящен памяти убиенного императора Николая Александровича. В годы культурной революции богослужения в храме прекратились, и он был разорен. Сегодня храм используется в качестве кафе, здесь проводятся корпоративы, частные вечеринки.

В 2010 году нам удалось договориться о том, чтобы по большим праздникам — на Рождество и Пасху — в храме совершались богослужения. И в этот приезд мы также совершим Божественную литургию в этом замечательном храме-памятнике.

Михаил Дроздов, председатель координационного совета соотечественников в Китае: Шанхай — уникальная точка на карте Китая. Это действительно международный город с давними традициями взаимодействия между китайской и иностранной культурой, и в том числе и в религиозной сфере. Вот это — фото кафедрального собора во имя Божьей Матери «Споручницы грешных». Фотография примерно тридцать пятого года, еще в момент строительства этого собора.

Митрополит Иларион (на фоне собора в честь иконы Пресвятой Богородицы «Споручницы грешных», Шанхай):

Последним по времени создания стал величественный кафедральный собор в честь иконы Пресвятой Богородицы «Споручница грешных». Он был заложен в 1933 году и построен менее чем за три года. Величественный храм вмещает до двух с половиной тысяч человек. В основе строительного проекта легли чертежи московского храма Христа Спасителя, к тому времени утраченного. Сегодня этот храм используется как выставочный зал, на его куполах нет крестов.

Голос за кадром:

Шанхай — одна из последних точек исхода русских из Китая. Когда японцы оккупировали северо-восток Китая и Манчжурию, в Шанхай устремился поток русских из Харбина. Численность русской колонии стала расти, и это имело свои последствия. В Шанхай переехали харбинские поэты и писатели, художники и музыканты.

Митрополит Иларион (на фоне собора в честь иконы Пресвятой Богородицы «Споручницы грешных», Шанхай):

Пятнадцать лет прожил в Шанхае замечательный святой архиепископ Иоанн (Максимович)

Он прославился своим аскетическим образом жизни и тем, что с особой добротой относился к людям. Ежедневно он посещал больных, посещал тех, кто находился в психиатрических больницах. По его инициативе в Шанхае был создан детский дом, в который сначала было помещено десять детей, а под конец их было более трех тысяч.

Свидетельства людей, лично знавших святителя Иоанна Шанхайского:

... Дамы из комитета тогда сказали: «Владыка, Вы привозите нищих в приют, у нас голод, у нас мало пищи».

И он молился, и на следующий день был большой такой стук в приютские двери.

Англичане привезли porridge – ну кушать кашу, два мешка, и сказали: «Можете вы это употребить?» Вот это было чудо.

Владыка был такой, что в Китае многие китайцы приносили своих детей, потому что они не могли их вырастить, и ребенка клали у ног владыки Иоанна и отходили назад, зная, что владыка Иоанн ребенка примет и вырастит. Подбрасывали ему.

Голос за кадром:

Владыка Иоанн (Максимович), позднее прославленный в лике святых, начал служение в Шанхае в 1934 году. Архиерей уделял большое внимание благотворительности и проповеди веры среди китайцев. По его инициативе в 1935 году было создано Китайское Православное Братство. Это был еще один шаг к созданию самостоятельной Китайской Православной Церкви.

Японская оккупация нарушила связь между главой Миссии в Пекине и Харбинской епархией. А разразившаяся вскоре Вторая мировая война отрезала китайских православных и от Зарубежного Синода.

В конце 1944 года архиепископом Виктором (Святым) на имя Патриарха Московского и всея Руси был направлен официальный рапорт с просьбой о воссоединении с Патриаршей Церковью.

А в июле 45-го в Харбине Совещание епископов также выступило с подобным обращением. Уже к концу декабря воссоединение состоялось, а на следующий год был образован Восточно-Азиатский экзархат.

После 1949 года

Голос за кадром:

Гражданская война в Китае завершилась в октябре 1949 года. Победили коммунисты. На карте мира появилась Китайская Народная Республика. В это время в Китае было 106 православных храмов и около десяти тысяч православных китайцев.

Начавшееся в 40-х годах «движение за исправление стиля», а попросту – внутрипартийная чистка, последовавшая затем великая пролетарская культурная революция надолго парализовали культурную, религиозную и научную деятельность в стране. Были уничтожены тысячи древнекитайских памятников, старинных книг, картин, храмов. Пострадали около миллионов человек. В эти годы представители первой русской эмиграции стали массово покидать Китай.

Митрополит Иларион (на фоне собора в честь иконы Пресвятой Богородицы «Споручник грешных», Шанхай):

Часть из них вернулась в Советский Союз, где практически все вернувшиеся сразу оказались в лагерях, другая часть вместе с архиепископом Иоанном Шанхайским покинула Шанхай, оказалась на Филиппинах, и оттуда кто-то попал в США, кто-то – в Австралию, кто-то – в другие страны.

Голос за кадром:

В 1954 году Священный Синод Русской Православной Церкви упразднил Российскую духовную миссию в Китае. Все православные храмы Китая были переданы Восточно-Азиатскому экзархату Русской Православной Церкви. Позже не стало и Экзархата, а все его недвижимое

имущество подлежало передаче Правительству КНР. За исключением территории Российской духовной миссии в Пекине. Она отошла Посольству СССР в Китае.

Патриарх Московский и всея Руси Кирилл:

Я еще помню китайских священнослужителей, которые приезжали в Россию в 50-х годах. Я был тогда школьником, но живо интересовался церковной жизнью, читал об этих визитах, читал о хиротониях, которые происходили. И помнил хорошо, какое огромное значение имели Русская православная миссия в Китае, епархия Русской Православной Церкви в Китае для духовной жизни тысяч и тысяч православных китайцев.

Голос за кадром:

В 1956 году Китай покинул последний русский архиерей – владыка Виктор (Святин), а Китайская Церковь получила от Московской Патриархии статус автономной. Это был важный шаг, направленный на укрепление Православия в Китае. В тот момент, когда первая русская эмиграция в Поднебесной практически сошла на нет, было необходимо сделать Православие в Китае подлинно китайским, основанным на национальной самобытной культуре.

Между тем антирелигиозная борьба набирала силу. На большой, даже по нынешним меркам территории Миссии развернулось строительство нового советского посольства. Послом СССР в КНР тогда был Павел Юдин. Именно при нем в 1956-м году на глазах у владыки Виктора была сожжена ценнейшая библиотека Миссии. А годом позже, в 1957-м, был взорван храм Всех святых мучеников – главный храм Миссии. Заодно уничтожили надвратную церковь и колокольню, Успенский храм переделали в гараж, библиотеку Миссии – в консульство, архиерейский домовый Иннокентиевский храм – в зал для торжественных приемов Посольства.

Патриарх Кирилл:

...Впервые посетив Китай, я увидел территорию советского Посольства, которая, как известно, была территорией Русской духовной миссии, увидел обезображенный, превращенный в гараж Успенский храм, одновременно увидел Красную Фанзу – это была резиденция начальника Русской духовной Миссии. Мне показали место, где стояли другие храмы, и сердце сжалось.

Голос за кадром:

Разрушительная волна захлестнула и Харбин. В 1958 году Благовещенский храм превратили в цирковое училище, разрушили оба харбинских православных кладбища, где находилось около ста тысяч могил. Одно за другим власти приспособляли здания православных храмов для хозяйственных нужд.

60-е и 70-е годы XX века – трагическая страница в истории китайского Православия. По стране, история которой насчитывала не одно тысячелетие, прокатилось цунами великой пролетарской культурной революции. Сразу, в самом начале «культурной» революции, в августе 1966 года, был уничтожен кафедральный Николаевский собор в Харбине – шедевр деревянного зодчества.

Пострадали и шанхайские храмы: некоторые были разрушены, другие переделаны под офисные помещения.

Патриарх Кирилл:

Конечно, трудно было смотреть на наши храмы в Шанхае. Я как раз посетил второй раз Китай, Шанхай, в тот самый день, когда в кафедральном соборе Шанхая заканчивались приготовления к тому, чтобы открыть его в качестве не то филиала банка, не то сберегательной кассы. Сердце, конечно, сжалось от того, что я увидел. Мне объяснили, что вот мы так бережно относимся к памятникам. Мы их используем так, как можем использовать, но мы следим. То же самое было в Никольском храме – там был ресторан.

Голос за кадром:

В 1986-м году, впервые после долгого перерыва, возобновились богослужения в Покровском храме Харбина. В те годы официально признанным властями КНР

православным священником, единственным в миллиардной стране, был отец Григорий Чжун. Он окончил в начале 50-х Пекинскую семинарию, и был рукоположен в священник саном архиепископом Виктором (Святым).

Патриарх Кирилл:

...Посетил я и Харбин. Встретился с нашим тогда священником, отцом Григорием Чу. Помню хорошо храм, в который тогда ходили люди, правда, при мне отец Григорий не совершал богослужения. Меня это несколько насторожило, но он был в силе. Хотя было известно, что во времена культурной революции он пострадал.

Голос за кадром:

Отец Григорий скончался в 2000 году. Похоронен на православном участке городского кладбища Харбина. После его смерти на территории Китая не осталось официально признанных китайских православных священников, регулярно совершающих богослужения. Но есть десятки тысяч православных верующих, разбросанных по всей территории Китая, особенно в крупных городах.

Православие в современном Китае

Голос за кадром:

Китайская Автономная Православная Церковь существует и поныне. Годы культурной революции, увы, разрушили инфраструктуру Церкви по всему Китаю. Но в последние годы идет интенсивный диалог Русской Православной Церкви с Государственным управлением Китая по делам религий.

Дмитрий Петровский, сотрудник Отдела внешних церковных связей Московского Патриархата:

Инициатором этого диалога стал в 1990-е годы председатель Отдела внешних церковных связей Московского Патриархата митрополит Смоленский и Калининградский Кирилл. Он неоднократно посещал Китай и встречался с государственными чиновниками, добиваясь разрешения на возрождение Китайской Православной Церкви.

Именно митрополиту Кириллу удалось сдвинуть этот вопрос с мертвой точки.

Во время визитов в Китай владыка встречался с православными верующими и стал первым русским архиереем, совершившим богослужение на территории Китая после почти полувекового перерыва.

Патриарх Кирилл:

Мы попытались понять, что движет государством в отношении религиозных организаций, понять причины, по которым именно так, а не иначе осуществляются церковно-государственные отношения в Китае, и исходить из этой реальности с полным уважением к законам страны и к позиции самих китайцев. Это нам помогло преодолеть какие-то, может быть, внутренние психологические барьеры.

И в течение всего времени, пока мне приходилось вплотную заниматься Китаем, мы старались этот диалог развивать. Он достиг своей высокой точки, когда в Москве мы провели межрелигиозный саммит, это было в преддверии проведения «Большой восьмерки» в России. На это мероприятие приехал руководитель этого управления, с которым состоялись продолжительные и, в общем, я бы сказал, положительные беседы.

Голос за кадром:

В XXI веке возрождение Православия в Китае продолжилось.

Были освящены и открыты православные храмы в разных городах Китая: от северо-востока Внутренней Монголии до Пекина и Шеньчжэня.

Дмитрий Петровский:

Знаком признания заслуг Святейшего Патриарха Кирилла в деле возрождения Православия в Китае и верности избранного им пути стало прибытие в феврале 2009

года на интронизацию начальника Государственного управления КНР по делам религий Е Сяовэня.

Голос за кадром:

Встреча в Москве активизировала диалог, и уже в ноябре 2009-го Китай по приглашению Государственного управления по делам религий посетили представители государственной власти России и Московского Патриархата.

Диалог уже на следующий год принес первые плоды:

- после десятилетнего перерыва состоялась пасхальная служба в Харбине;
- начались богослужения в Николаевском храме в Шанхае;
- делегация Государственного управления Китая по делам религий посетила Россию и познакомилась с Московскими и Санкт-Петербургскими духовными школами.

И, наконец, 2012 год – визит в Китай делегации Русской Церкви. Впервые за полвека совершены архиерейские богослужения в Николаевском соборе Шанхая и Покровском храме Харбина. Проведен очередной раунд переговоров с Государственным управлением по делам религий. В Москву и Санкт-Петербург отправляются китайские студенты для получения духовного образования. Все это является продолжением и развитием тех планов, которые еще на рубеже XX и XXI веков были намечены митрополитом, ныне Патриархом Кириллом.

Патриарх Кирилл:

Собственно говоря, план, который сейчас реализуется по милости Божией, он был в общих чертах тогда сформулирован. Но не так все скоро пришло в движение. И единственное, что удалось как бы довести до конца мне, когда я занимался внешними церковными связями, – это сдвинуть с места и начать реставрацию Успенского храма на территории нашего Посольства в Китае. Сейчас этот храм действует, туда приходят люди. Считаю очень важным то, что владыка митрополит Иларион, посетив в последний раз Китай, имел возможность совершить богослужение в Шанхае в Никольском храме и в нашем храме Харбине. Это уже знаки того, что происходят очень положительные перемены.

Митрополит Иларион (в Успенском храме, Пекин):

Здесь, на территории Российского Посольства, которая когда-то была территорией Русской духовной миссии, совершается сегодня Божественная Евхаристия, и мы все имеем возможность причащаться Святых Христовых Таин. Здесь с особой силой мы чувствуем связь между временами и веками, мы чувствуем свою связь с теми людьми, чьи кости покоятся этой земле, с теми русским православными людьми, которые оказались изгнанниками в этой земле, но которые не забыли свою православную веру, пронесли ее через века.

Голос за кадром:

Факты из жизни православной общины Китая свидетельствуют: диалог с китайскими властями уже приносит свои первые плоды. В наше время Пекин, Шанхай и Харбин вновь становятся главными центрами Православия на китайской земле.

Шанхай. Сегодня здесь, помимо небольшой русской диаспоры, проживают около тридцати православных китайцев и сохранились здания только двух православных храмов.

Богослужения совершаются как в Никольском храме, так и в помещениях Консульства Российской Федерации.

Протоиерей Алексей Киселевич, настоятель православного прихода Шанхая:

По будням здесь выдаются визы гражданам Китайской Народной Республики, а по воскресным дням руководство Генерального консульства любезно предоставляет нам это помещение для проведения богослужений. В этой части мы организуем престол и жертвенник, иконостас выставляем. В противоположной части располагается у нас хор, в окошки визовой секции выставляются иконы, то есть украшается храм. Каждое воскресенье сорок, пятьдесят, шестьдесят человек здесь вмещается.

Андрей Смородин, генеральный консул России в Шанхае:

Работа с соотечественниками для нас – это одно из важнейших направлений. Мы живем в тесном взаимодействии, спокойно, тихо развиваемся. Значительная роль в этом принадлежит Русской Православной Церкви, которая является и в Гонконге, и в Шанхае одной из объединяющих сил соотечественников.

Голос за кадром:

В сегодняшнем Харбине сохраняется память о том, что некогда это был русский город. В украшении улиц нередко используются элементы русской архитектуры начала XX века, иногда – целые макеты православных храмов, сделанные из земли и цветов. Однако жизнь православных верующих Харбина еще не вошла в нормальное русло.

Митрополит Иларион (на фоне Софийского собора, Харбин):

Единственный действующий храм Харбина – это Покровская церковь, но последний священник, отец Григорий Чжу, умер в 2000 году, и с тех пор богослужение в храме не совершается. Лишь небольшие группы православных верующих имеют возможность на короткое время зайти в Покровскую церковь, чтобы шепотом произнести молитву. Но мы получили разрешение городских властей Харбина совершить богослужение в этом храме, куда и отправляемся сейчас.

Митрополит Иларион (в Покровском храме, Харбин):

В 2009 году я посещал этот святой храм, и тогда не было возможности совершить здесь богослужение. На Пасху 2010 года я прислал к вам священника, и здесь было совершено Пасхальное богослужение впервые за десять лет. И сегодня уже второй раз за двенадцать лет совершается богослужение в этом святом храме. И так удивительным образом совпало, что именно сегодня Православная Церковь в Китае празднует память 222-х мучеников китайских, которые пострадали в 1900 году и ныне прославлены в лике святых как местночтимые святые Китайской Православной Церкви.

Голос за кадром:

Рассказ о Православии в Китае будет неполным, если не упомянуть о Гонконге – специальном автономном районе Китая, до 1997 года остававшимся британской колонией.

Патриарх Кирилл:

В Гонконге существовал приход Русской Православной Церкви. В 1970-е годы священник, который служил, стал сдавать, стареть. Приход был закрыт. А затем началась новая эпоха. Нам удалось направить нашего священнослужителя в Гонконг, и сейчас существует приход нашей Церкви. И вот, собственно говоря, с этого и началось как бы более тесное взаимоотношение с китайской реальностью. Но решающими, я считаю, во всем этом, являются шаги, связанные с диалогом между Русской Православной Церковью, официальным диалогом, и китайскими властями. И слава Богу, что сегодня эти шаги приводят к положительным изменениям.

Голос за кадром:

Возможно, триста лет – не такой уж большой срок для страны с многотысячелетней историей, но за это время Православие стало уникальной и неотъемлемой частью многообразной духовной культуры Китая. И сегодня важнейшая задача Русской Православной Церкви – содействие тому, чтобы Православие вновь заняло подобающее ему место на карте религиозных конфессий Поднебесной.

Митрополит Иларион (на набережной, Шанхай):

Целью наших регулярных поездок в Китай и переговоров, которые мы ведем с государственным Управлением по делам религии, является нормализация православной жизни в Китае. Сегодня паствой этой Церкви являются как китайцы, исповедующие православную веру, так и наши соотечественники, и граждане других государств, принадлежащие к православной вере. Мы ведем переговоры о том, чтобы те православные храмы, которые сохранились, но используются не по назначению, вновь стали действующими.

храмами. Чтобы те храмы, которые считаются действующими, но в них не совершается богослужение, наполнились звуками православной службы, и чтобы в них появились китайские священники. И чтобы там, где возникает необходимость, православные верующие Китая могли строить новые храмы.

Патриархия.ru

Новости Волгоградской епархии.

В воскресенье в Свято-Духовом монастыре г. Волгограда состоялся Международный день птиц, посвященный 7-летию со дня создания здесь зоологического сада. Как сообщил создатель прекрасного монастырского фазанария иеромонах Василиск, праздник начался с выступления творческих коллективов - ансамбля гуслей, певцов из хора Царицынской оперы и Казачьего театра ансамблей «Мозаика» и «Саирме». В архиерейском зале прошло награждение всех причастных к работе фазанария грамотами и призами. После этого дети могли попрыгать на огромном батуте в монастырском дворике и выпустить в небо разноцветные шары. Несколько сотен собравшихся с удовольствием послушали рассказ о. Василиска об обитателях зоосада, который, кстати, скоро ждет прибавления - через Московский зоопарк привезут экзотическую птицу из Индии - хохлатую куропатку калифорнийского рогатого тетерева. Сам отец Василиск собирается съездить в Москву за рыжими белками. Еще в настоящее время он договаривается с волгоградскими предприятиями об изготовлении новых, более просторных вольеров для олененка Кроша и для журавлей. Хочется пожелать ему удачи во всех его начинаниях. *(взято с сайта Волгоградской епархии)*

Изучаем и понимаем Св. Писание Нового Завета.

Благовещение Пресвятой Девы Марии

(Луки 1:26-38).

На шестой месяц зачатия Иоанна Крестителя Ангел Гавриил был послан в маленький городок, находившийся в Завулоновом колене южной части Галилеи, в Назарет, «К Деве, обрученной мужу, именем Иосифу, из дома Давидова; имя же Деве: Мария». Евангелист не говорит: деве, вышедшей замуж, но: «обрученной мужу». Это значит, что Пресвятая Дева Мария формально, в глазах общества и с точки зрения закона, считалась женой Иосифа, хотя и не была ею в действительности.

Рано лишившись родителей, Пресвятая Дева Мария, отданная ими на служение при храме, не могла вернуться к ним, когда ей исполнилось 14 лет, и по закону Она не могла больше оставаться в храме, а, следуя обычаю, должна была выйти замуж. Первосвященник и священники, узнав, что Она дала обет всегдашнего девства и не желая оставить Ее без покровительства, формально обручили Ее с Ее же родственником, известным своей праведностью восьмидесятилетним старцем Иосифом, который уже имел многочисленное семейство от первого брака (Матф. 13:55) и был плотником.

Войдя к Деве, Ангел назвал Ее «Благодатной», то есть обретшей благодать у Бога (см. ст. 30), т. е. особую любовь и благоволение Божие, помощь Божию, которая необходима для святых и великих дел. Слова Ангела смутили Марию своей необычностью, и Она приняла размышлять о значении их. Успокоив Ее, Ангел предрекает ей рождение от Нее Сына, Который будет велик, но не так, как Иоанн, а много больше, ибо не просто будет исполнителем благодатных даров Божиих, как тот, но Сам будет Сыном Всевышнего. Почему Ангел говорит, что Господь даст Ему престол Давида, отца Его, и что Он воцарится в доме Иакова? Потому что царство еврейское в Ветхом Завете имело своим предназначением приготовить людей к духовному вечному Царству Христову и постепенно преобразоваться в него. Похвальное

Следовательно, царство Давида как таковое есть то, в которое Сам Бог поставлял царей, которое управлялось по законам Божиим, все формы гражданской жизни которого проникнуты идеей служения Богу, которое находилось в неразрывной связи с новозаветным Царством Божиим.

Вопрос Марии: «Как будет это, когда Я мужа не знаю?» — был бы совершенно непонятен и имел бы никакого смысла, если бы Она не дала обет Богу навсегда остаться девою. Ангел объяснил Ей, что Ее обет не будет нарушен, так как Сына Она родит сверхъестественным образом, без мужа. Бессеменное зачатие произведет Святой Дух, «Сила Всевышнего», то есть Сам Сын Божий (см. 1 Кор. 1:24) осенит Ее, сойдет в Нее подобно облаку, осенявшему некогда скинию, «В облаке легком», по выражению священной песни (Ис. 19:1). И хотя Пресвятая Дева не требовала никаких доказательств, Ангел сам в подтверждение истинности своих слов указал Ей на Елизавету, зачавшую сына в глубокой старости по изволению Божию для Которого нет ничего невозможного. Из пророческих книг Пресвятая Дева знала, что Ее Божественного Сына ожидает не одна только слава, но также и горе, однако, во всем покорная воле Божией, ответила: «Се, раба Господня; да будет Мне по слову твоему». Благовещение празднуется 25 марта. Приняв благовестие, Пресвятая Дева ничего не сказала об этом Иосифу, справедливо опасаясь, как объясняет св. Златоуст, что он может не поверить Ей и подумать, будто Она желает подобным предупреждением лишь скрыть содеянное преступление. (Продолжение следует)

Книга Деяний Апостолов. Глава 2.

1. И егда скончавашася дние пятидесятницы, беша вси апостоли единомушно вкупе. И бысть внезапно с небесе шум, яко носиму дыханию бурну, и исполни весь дом, идеже бяху седяще. 3. И явишася им разделени языцы яко огненни: седе же на едином коемждо их. 4. И исполнишася вси Духа Свята, и начаша глаголати иными языки, якоже Дух даяше им провещавати.

Почему (случилось это) егда скончавашася дние пятидесятницы? Потому, что когда должен был сойти серп на жатву, когда следовало собирать плоды, тогда должен был сойти и серп слова; и как бы вместо серпа слетал изощренный Дух Святой. И Христос говорит: «жатва многа, делателей же мало» (Матф. 9:37), и в другом месте: «видите нивы, яко плавы суть жатве уже» (Иоан. 4:35). Восприняв начатки, Христос сам первый вознес их; сам же первый послал и серп. Почему же послал егда скончавашася дние пятидесятницы? Потому, что это следовало быть, когда снова наступит праздник, чтобы бывшие при кресте Христовом могли видеть и это. Разделени языцы яко огненни. Пострадавший по плоти добровольною страстью и воскресший из мертвых Господь совоскресил с Собою и нас, умерших грехом, и разрушил власть диавола. Поэтому до пятидесятницы (от пасхи) мы на молитве не делаем земных поклонов, воспевая победу над нашими врагами: «тии спяти быша и падоша: мы же востахом и исправихомся» (Псал. 19:9). Но, при явлении нам в огненных языках Духа Святого, мы преклоняем колена, не вынося этого зрелища и показывая, что чрез Святого Духа мы познаем совершенное поклонение Святой Троице; потому что Дух есть Бог, и иже кланяется Ему, духом и истинною достоин кланяться (Иоан. 4:24). Сошествие Святого Духа совершилось в день пятидесятницы по следующей причине. В день пятидесятницы, в ветхом завете, дан был закон. Итак, в какой день дан был закон, написанный на скрижалях, в тот же день даровано законоположение Святого Духа, начертанное не на скрижалях, но на сердцах. В день пятидесятницы народ израильский получил закон в пустыне синайской; потому что в четырнадцатый день первого месяца, по лунному счислению, когда праздновали опресноки пасхи, вышли сыны Израиля из Египта. От четырнадцатого дня считай до конца месяца семнадцать дней, потом тридцать

дней следующего месяца и три дня третьего. Вот на сколько дней пятидесятница позже праздника опресноков или пасхи. Итак от четырнадцатого дня (первого месяца) до третьего дня третьего месяца пятьдесят дней. Посему говорится: месяца же третияго изшествия сынов Израилевых от земли Египетския, рече Господь Моисею: сошед засвидетельствуй людям, и очисти я днесь и утре» (Исх. 19:1,10). Это Господь говорит в новомесячии. В третий день, говорится далее, «сидит Господь на гору Синайскую, пред всеми людьми» (Исх. 19:11). Итак, в какой день дан закон, в тот же нужно было даровать и благодать Духа; потому что как Спаситель, имея понести святое страдание, благоволил предать Себя на это страдание не в иное время, но в то, в которое закалали агнца, чтобы связать истину с самым образом, так и сошествие Святого Духа, по благоизволению свыше, даровано не в иное время, но в то, в которое дан закон, чтобы показать, что и тогда законополагал и теперь законополагает Дух Святой. Итак в ветхом завете закон дан был в пятидесятый день. А по пришествии в обетованную землю израильтяне в память об этом событии устроили праздник и в это время от начатков новых плодов и от новых колосьев приносили Богу; и это было символом праздника. Так как в день пятидесятницы сносили снопы новых плодов и различные лица сходились под одно небо: то в этот же день имело быть и то, чтобы начатки от всякого народа всех живущих под небом народов собирались в один снопок благочестия и по слову апостольскому приводились к Богу. Сноп колосьев служил прообразом этого, чтобы предобозначить собою снопы душ, избираемых из разных стран и приводимых к Богу. Почему сошествие Святого Духа было не без чувственных символов? Потому, что если и при этом говорили, яко вином исполнены суть, то чего не сказали бы, если бы этого не было? Не просто был шум, но шум с неба и внезапный, чтобы более изумить их. Яко носиму дыханию бурно. Говорит, что сошествие Духа было с большой и сильной быстротой и заставило всех сойтись и сбежаться туда. И исполни весь дом. Дух Святой наполнил весь дом, чтобы показать, что дар этот дарован не отдельно кому-нибудь, но всей полноте Церкви; потому что дом был символом Церкви, как купель - символом воды; а это - знак обилия и силы. Не дом наполнился не огнем; потому что это принудило бы их удалиться. Что же всего удивительнее, так это то, что языки разделились и седе на едином коемждо их. Прекрасно говорит, что разделились, дабы ты узнал, что посланная Утешителем сила одна и та же. Прекрасно также говорит: яко огненни, и: яко носиму дыханию, чтобы ты не помыслил чего либо чувственного о Духе. Итак не просто был ветер, не просто огонь, но Дух Святой, являвшийся там. Наблюдай: когда Иоанн видел Святого Духа, то видел Его в образе голуба; апостолам же нужно было видеть Его в образе огня. Седе на едином коемждо их, то есть, остался и начал обитать, потому что выражение <сидеть> есть знак прочного и постоянного пребывания. На кого же седе Святой Дух, на двенадцать ли только, или на сто двадцать? Ясно, что на всех; потому что апостол Петр не напрасно приводит слова пророка, когда говорит: «и будет в последния дни, глаголет Господь, излию от Духа моего на всяку плоть» (Деян. 2:17). И они не просто приняли, но исполнишася от Духа Свята, и притом вси, а не апостолы только. - Наблюдай: когда они бяху терпяще в молитве и молении, когда были исполнены любви, тогда сходит Дух. Для чего же Он явился в виде огня? Для того, чтобы показать, что Он одного и того же существа с Тем, кто над купиною явился также в

виде огня. И седе на голову; с головы же исполнил всего человека; и был виден на головах у них огонь не сожигающий, но освящающий и просвещающий. Почему же они приняли язык не на уста, а на голову? Не на язык, то есть, не на физический орган дан Дух, чтобы не подумали, что они из своего чрева и из своих уст произносят то, чего не имели. Но как поднимающиеся на небо воды занимают вершины гор и уже с высот спускаются в долины: благодать Духа, заняв верхнюю часть головы, как бы гору, распространилась потом на мозг, потом на уста и на сердце и с головы наполнила собою совершенно всего человека. Почему же, еще повторяю, на голову? Потому, что апостолы рукополагались в это время в учителям вселенной; а рукоположение совершается не иначе, как на голову. Итак тем, что языки были над головами, показывается образ рукоположения; потому что

рукоположение совершается чрез возложение рук на голову; каковой образ рукоположения в силе и донныне. Так как сошествие Святого Духа бывает ныне невидимым образом: то на голову рукополагаемого архиерея возлагается евангелие; и когда оно возлагается, тогда в этом следует видеть не иное что, как покоящийся на голове огненный язык, язык - ради проповеди, огненный - в силу слов: «огня приидох воврещи на землю» (Лук. 12:49). Не сказал: утвердился или поместился, но: седе; не сказал также: занял поверхность, но: седе на..., чтобы показать, что всякий муж, совершающий священнодействие, есть трон Божий, начаша глаголати иными языки. Благодать Божия благоволила определить исперва, чтобы слово апостолов было действительно; потому что зачем проповедники, если бы не было слушателей? А так как начаткам из язычников следовало стать участниками в вере с самыми первыми днями, то писатель прибавляет: и начаша глаголати иными языки. Почему же дар языков апостолы получили прежде других дарований? Потому, что имели разойтись по всемирным странам; и как во время столпотворения один язык разделился на многие, так теперь многие языки соединились в одном человеке; и один и тот же человек, по внушению Святого Духа, стал говорить и на персидском и на римском и на индийском и на многих других языках. И этот дар этот назывался даром языков; потому что апостолы могли говорить на многих языках. Якоже Дух даяше им провещавати. Не от себя говорили, но провещавали от Духа Божия, проповедуя, то есть, уразумевая и провозглашая изреченные святыми пророками свидетельства о Христе.

5. Бяху же во Иерусалиме живущии иудеи мужие благоговейнии от всего языка, и под небесем. 6. Бывшу же гласу сему, снидесея народ, и смятесе: яко слышаху единым кийждо их своим языком глаголющих их.

Мужие благоговейнии. Уже то самое, что, оставив свои отечества они обитали в Иерусалиме, было знаком благоговения. Это в особенности - люди, из различных стран отправившиеся на жительство в Иерусалим, оставив дома и родных. Выражение же: «от всего языка» употреблено вместо выражения: «от многих языков»; потому что Писание часто употребляет слово «весь» вместо «многие»: так в этом смысле сказано и следующее: «излив от Духа моего на всяку плоть» (Иоил. 2:28), и следующее: «вси своих си ищут, а не яже Христа Иисуса» (Фил. 2:21), и следующее: «несть праведен никтоже» (Рим. 3:10). Выражением всецелости Писание обозначает в этих местах многих. Далее: бывшу гласу сему, снидесея народ и смятесе, то есть, был смущен, изумился. Так как это случилось в доме; то, очевидно, народ сбежался отвне. Яко слышаху кийждо своим языком. Знали, что верующие и особенно апостолы (так как собравшиеся обращали свои взоры более на апостолов) - галилеяне; и однакож они говорили на удивительно многих языках. Смятесе народ; естественно; потому что сбежавшиеся полагали, что событие угрожает им за содеянное ими злодеяние против Христа; и совесть их раздирали их души, так как умерщвление Христа было еще живо в памяти; и они страшились всего. Но это укрепляло апостолов; так как и самые слушатели давали им знать, что это - чудесный дар; потому что апостолы не понимали, что известное выражение было парфянское, но узнали это от слушателей. Упоминает также и о враждебных народах - критянах, аравлянах и других; это было символом того, что они победят всех. А так в Иерусалиме было много пленных. Итак свидетельство отовсюду и от граждан и от чужестранцев и от прозелитов.

7. Дивляхуса же вси и чудяхуса, глаголюще друг ко другу: не се ли вси сии суть глаголющии галилеане? 8. И како мы слышим кийждо свой язык наш, в немже родихомся? 9. Парфяне и мидяне и еламита, и живущии в Месопотамии, во Иудеи и в Каппадокии, в Понте и во Азии, 10. Во Фригии же и Памфилии, во Египте и странах Ливии, яже при Киринии, и приходящии римляне, иудеи же и пришелцы, 11. Критяне и аравляне, слышим глаголющих их нашими языки величия Божия? 12. Ужасахуса же

вси и недоумевахуся, друг ко другу глаголюще: что убо хочет сие быти? 13. Инии же ругающесея глаголаху, яко вином исполнени суть.

Везде наряду с добродетелию - порок. Одни удивлялись, другие поносили. Первые поистине были благоговейны; они потому и жили там в Иерусалиме, что по закону им позволялось трижды в год являться в иерусалимском храме. Но обрати внимание на безумных других: вином, говорят, исполнени суть, хотя и время было не такое, в которое можно было бы предположить что-либо подобное; потому что был праздник пятидесятницы и час трети, но злоба не останавливается ни пред чем. А главное: когда одни, бывшие частью из иудеев, частью из римлян, частью из пришельцев, а, быть может, частью и из распинавших, слово почти из всех народов, слыша проповедь апостолов, удивлялись и утверждали, что апостолы говорят на их языках, нашлось несколько таких, которые однакож поносили их (апостолов). Поносившие понимали ли, когда апостолы говорили на разных языках, или нет? Если они не понимали, то как выходит, что апостолы говорили на всех языках? Если же понимали, то как осмелились обвинять их в опьянении, имея налицо обличителей, именно тех самых мужей, которые слышали и понимали, что апостолы говорят на разных языках и что они непияни. Пусть разрешит кто-нибудь другой; я же утверждаю наоборот, что если бы они не понимали, то никак не унизили бы чуда до опьянения (не назвали бы чуда пьянством); так как для чего было бы и стараться об унижении того, что не причиняет никому никакой досады. Поэтому Лука называет их поносителями, как бы хулителями и клеветниками. Итак они клеветали, понимая то, о чем говорилось; но клеветали потому, что были недовольны тем, что говорилось; потому что апостолы глаголаху величия Божия. Каким же образом, понимая то, что говорилось, они приписывали это опьянению? Вследствие великого безумия и чрезмерной жестокости; потому что у многих, если они недовольны тем, что говорится, - обычное считать говорящего или беснующимся, или сумасшедшим, или обвинять в опьянении и непонимании того, что он говорит; хотя тот, кто говорит, и здраво говорит, и хотя поноситель, при самом обвинении первого, слушает однакож и понимает его. А эти, обвинявшие апостолов в опьянении, выказали еще больше дерзости; потому что хотя сами и слушали и на своем языке, но полагали, что другие люди, люди самых разнообразных наречий, не понимали их. Сами понимали то, что говорилось, а об остальных, из-за которых и оклеветали апостолов в опьянении, думали, что не понимают чуда. Как в то время, когда Господь изгонял бесов, они хотя и понимали и видели эти чудесные действия, но, вместо должного прославления, оклеветали Господа в том, будто Он совершал их силою вельзевула, так же видя исцеляемыми всякие болезни и страдания, они эти чудесные действия сделали поводом к зависти, доносам и убиению: так и теперь, не имея возможности отрицать чудесность и сверхъестественность языков, они однако же дерзнули унижить чудо до опьянения. Но обрати внимание и на злоухищрение. Так как было невероятно, чтобы кто-нибудь был пьян такой час и в особенности люди, испытавшие много опасностей и ужасов; то они приписывают все качеству вина, говоря, яко вином исполнени суть. Здесь наглость домогается уже только того, чтобы сказать что-нибудь, а не того, как бы сказать поосновательнее. Поэтому и то, что высказывается ими, по-видимому, и неясно, - и то полное глупости и безумия. Заметь, как злоба избличается и временем года и часом дня. Откуда глывкос во дни пятидесятницы? Глывкосом называется новое вино. Далее опьянение дает силу говорить на разных языках, - опьянение, которое и природного языка лишает?! Посмотри, что устрояет Бог. Иудеи отказались бы войти и послушать, если бы не подозревали, что это клевета. Господь допустил клевету, чтобы собрать многих слушателей.

14. Став же Петр со единонадесяти, воздвиже глас свой, и рече им: мужие иудейстии и живуции во Иерусалиме вси, сие вам разумно да будет, и внушите глаголы моя. 15. Не бо, якоже вы непщуете, сии пияни суть: есть бо час третий дне

Выше видел ты промышление; здесь замечай мужество, потому что, если все слушатели удивлялись, то разве не столько же было удивительно и то, что человек простой и некнижный возвысил голос среди такого множества, несмотря на то, что были и клеветави и способные убить? Ужели это не выше человеческих сил? Но посмотри: тотчас по возвышении голоса он (т.е. Петр) изобличает обман, доказывая, что они не пьяны. Но они не в исступлении. Что же такое происходит с ним и с одиннадцатью? Петр произносил общее мнение и общий голос, и был устами всех; а одиннадцать предстояли тут, свидетельствуя том, что он говорил. Воздвиже глас свой, то есть, начал речь с большим дерзновением для того, чтобы тотчас в начале ее почувствовали благодать Духа. Тот, кто не выдержал вопреки слабой рабы, тот самый среди народа - убийца говорит с таким дерзновением. Прежде, чем получил дар языков, Петр устранился, когда спрашивала его одна только рабыня придверница, и говорил: не вем человека. Там одна рабыня и великий страх; здесь неисчислимо множество и голос, полный великого дерзновения. Не сказал: не бо, якоже выклевете, сии пьяны, суть, но: якоже вы непщуете; потому что говорит уже более крепко и не желает доказывать настойчиво, что они говорили это по злобе; но приписывает им незнание, а не обличает в нечестии, предуготовляя для них путь к обращению. И что значило возражение, что не в обычае упиваться в третьем часу? Но Петр не остановился на нем; потому что и сами они не так думали об апостолах, но говорили так только по клевете.

16. Но сие есть реченное пророком Иоилем: 17. И будет в последния дни, глаголюще Господь, излию от Духа моего на всяку плоть, и прорекут сынове ваши и дщери ваши и юноши ваши видения узрят, и старцы ваши сония видят. 18. Ибо на рабы моя и на рабыни моя, во дни оны излию от Духа моего, и прорекут.

Ссылается не на Христово имя, не на Христово обетование, но на обетование Отца. Замечай предусмотрительность. Не умолчал о пророчестве, но и не сказал прямо о том, что касается Христа, именно, что Он после того, как был распят и восстал, обещал им (апостолам) этот дар. Если бы он Петр сказал это, то испортил бы все; хотя это и могло доказать божественность Христа, но показалось бы невероятным. Вопрос же - в том, чтобы поверили тому, что говорится; а то, что показалось бы невероятным, заставило бы их поколебаться. Этих недоумений ничто не в состоянии разрешить, кроме пророческого свидетельства. Итак, когда возникает какой-нибудь сомнительный вопрос, не прибегай к рассуждениям. Рассудочные обсуждения также опровергаются, как составляются; а глас Божий кто разрушит? Рассуждение разрушается; Писание не разрушается. Не сказано: излию от Духа моего, но: от Духа моего. Не Дух, но дар Духа изливается на всяку плоть и именно на уверовавшую, то есть, на язычников. Но он еще не открывает им этого; а слова: на всяку плоть, подают им и добрые надежды и не позволяют ожидаемые блага присваивать себе одним; чрез это самое он подсекает и зависть в самом ее корне. Обрати же внимание на то, как разнообразно откровение Святого Духа. Один, имея благодать Духа, пророчествует; другой, неспособный на это служение, получает дар видений: так Петр в шестом часу дня видит сосуд; так Корнилий в девятом часу видит ангела. Видение сердцем не называется взглядом или взором ораца, но видением ораcis. Иначе видят видение: так видевший говорит: «иди»; иначе видят теорему, когда видят уже не глазами; иначе поучаются образами, какие представляются во сне.

19. И дам чудеса на небеси горе, и знамения на земли низу, кровь и огонь и курен дыма. 20. Солнце преложится во тму, и луна в кровь, прежде даже не приити дню Господню великому и просвещенному. 21. И будет, всяк, иже аще призовет имя Господне, спасется.

Этими словами пророк наперед ясно предсказывает и о будущем суде, и об Иерусалиме о плане иудеев, и о событиях, имевших быть при кресте Христовом, и наконец о том, что

случилось с иудеями вследствие римской войны, когда в Иудее проливалось римлянами множество крови, когда развевался дым от сожигаемых городов и селений. Чрез это иудеи несли наказание за свою дерзость против Христа, - за дерзость, которой не перенесло и самое солнце и смежило свое око, световую силу, и луна свой сребровидный образ изменила в красный свет. Говорят однако же, будто много подобных явлений было на небе и во время разрушения Иерусалима; так свидетельствует Иосиф Флавий. Впрочем словами: луна предложится в кровь, пророк указывает и на чрезмерную жестокость заклания (т.е. распятия Господа). Но почему происходит это в третьем часу? Чтобы показать чудесность этого явления: блеск огня виден среди светлого дня, когда все на площади! Впрочем составители богослужбных песней понимает сказанное пророком так: кровь - воплощение, огонь - Божество, курение дыма - Святой Дух, осенивший наитием Деву и исполнивший мир благовоением, а под днем Господним разумеет день воскресения. Но Господь говорит: изливший от Духа моего, прежде неже приити дню Господню. Скажи иудею: если одно лицо и одно имя у Божества и если Бог говорит сам о Себе, то почему не сказал: прежде неже приити дню моему? Если, говорит Петр, вы согрешаете теперь безнаказанно, так на это не надейтесь; потому что это только начало того великого и трудного дня. Подвигнув этим и устранив сердца их, он успокаивает их и позволяет им питать добрые надежды. И будет, всяк, иже еще призовет имя Господне, спасется. Но не просто призовет; потому что говорится: не во глаголяй ми: Господи, Господи; нет, всяк, кто призовет с расположением и с доброю жизнью. Включив теперь в свою речь слово о вере (о необходимости веры), - потому что спасение зависит от призывания, - он делает свою речь удобопонятною. Имя Господне, по объяснению Павла, призывается во имя Христа; но Петр на этот раз не решился открыть это своим слушателям.

22. Мужие израильстии, послушайте словес сих: Иисуса Назореа, мужа от Бога извествова в вас силами и чудесы и знамении, яже сотвори тем Бог посреде вас, якоже сами весте, 23. Сего нарекованным советом и проразумением Божиим предана приемше, руками беззаконных пригвождше убисте: 24. Егоже Бог воскреси, разрешив болезни смертныя.

Слово это не есть лесть; но так как он Петр сильно укорил их, то теперь снисходит им и напоминает о праотцах, убеждая припомнить их веру; и снова начинает сначала, чтобы не возмутить их; так как намерен был напомнить им об Иисусе. Прежде, слушая пророка, они могли возмущаться. И посмотри, как он ничего не говорит об истинах возвышенных, но начинает со сторон, которые говорят о великом смирении Иисуса. Назореа, говорит, называю Иисуса по отечеству, которое представлялось очень ничтожным. Как в тех случаях, когда Христос называется Божию силою и Божию премудростию, мы относим эти названия к Его божеству; так в тех случаях, когда Он называется человеком и умершим за грехи наши, мы относим названия эти к Его плоти. И сам Он говорил некогда: «вы ищите убить Меня, человека, который говорил вам истину» (Иоан. 18:4,7,37), а еще некогда говорил: «Аз и Отец едино есма» (Иоан. 10:29). Отсюда, на основании первого текста, возникла ересь самосатская, полагавшая, что Иисус простой человек. Силами и чудесы и знамении. Эту же мысль выражают и слова в послании к римлянам: о «нареченном Сыне Божии в силе» (Рим.1:4), то есть, о Сыне, которого дела и чудеса доказали, что Он поистине есть Сын Отца; потому что нет никакого различия между изречением: нарещи Сына Божия в силе, и изречением: извествовать Его силами и чудесы и знамении, которые сотворил чрез Него Бог. Поистине Бог действует как бы чрез Сына; потому что чрез Него и веки сотвори. А выражением: в вас, призывает их в свидетели того, что говорит; в вас, - значит не тайно, но открыто, на уголке. Потом, напав на их беззаконие, старается снять с них ответственность за него и говорит: нарекованным советом, показывая этим, что они не своею силою сделали то, на что дерзнули, но потому, что Он сам соизволил на это и что это определено было свыше. Далее

чтобы не показалось, что они невинны, - так как хотя это и было определено, однако же убийцами были они, - чтобы не показалось так, он прибавляет: руками беззаконных, то есть или чрез предателя Иуду, или чрез распявших Христа воинов. Хотя известно, что пригвоздившие Его ко кресту совершили беззаконие, тем не менее сначала он Петр говорил об этом неясно, чтобы не довести их до отчаяния. Егоже Бог воскресил. Ах! как он решился сказать среди убийц, что Христос воскрес? А если говорится, что Отец воскресил Его, так это по причине немощи слушателей; потому что посредством кого действует Отец? Посредством своей силы; а сила Отца - Христос. Итак Он сам воскресил Себя, хотя и говорится, что Его воскресил Отец. Разрешив болезни смертные. Показывает, что и смерть мучилась, как бы родами, и страшно страдала, когда обдержала Его; потому что ветхий завет болезни как бы рождающей смерти называет опасностью и бедствием для нее. Рождающая не удерживает того, что находится в ней, и не действует, но страдает и спешит освободиться. Прекрасно назвал воскресение разрешением болезней смерти, так что можно сказать: разорвав беременное и страдающее родами чрево, Христос Спаситель появляется и выходит как бы из какой рождающей утробы, то есть, из уз смерти и из среды ада. Поэтому Он и назван первожденным из мертвых.

Якоже не быше мощно держиму быти ему от нея. 25. Давид бо глаголет о Нем: предзрех Господа предо мною выну: яко одесную мене есть, да не подвижуся. 26. Сего ради возвеселися сердце мое, и возрадовася язык мой: еще же и плоть моя вселится на уповавании. 27. Яко не оставиши души моя во аде, ниже даси преподобному твоему видети истления. 28. Сказал ми еси пути живота: исполниши веселия с лицом твоим.

Якоже не быше мощно. Намашенные борцы были неуловимы для противников, и намашенные заклинатели были предохранены и защищены от зубов змия. Когда намашенно таинственно Духом своим Христос вступил в борьбу с смертью и подчинился этому губителю, тогда появившийся противник был сокрушен. Якоже не быше мощно... Потому не было возможно, что найдено было, что Он от Бога рожден, и что Ему чуждо было всякое премеменение или преложение, и что Он так восстал, что более не имел уже умирать. Далее приводит Давида, превышающего всякий человеческий разум, - потому что такого рода это пророчество, - и говорит: Давид бо глаголет о Нем, а не о себе; и опять начинает со стороны смирения. Хотя и совершилось это теперь, но предначертано было издревле; Бог соизволяя на это исперва и исперва так предначертал. Предзрех Господа предо мною выну. Называет Отца Господом Его (Иисуса); потому что Он (Иисус) принял зрак раба. Если же здесь говорится, что Отец есть одесную Сына, а в других местах говорится, что Сын одесную Отца, то этим обозначается их равенство. Еще же и плоть моя вселится на уповании. Так как Иисус, восприяв смерть, совлек ту плоть, какую принял по плану домостроительства, чтобы снова воскресить ее от смерти; то справедливо, что плоть Его питала себя упованием в ожидании воскресения. Хотя слова: яко не оставиши души моя во аде, некоторые и принимают за слова от лица Давида, не имея впрочем возможности доказать свою мысль; однакож они верно и благочестиво говорят, что тело восстало, чтобы быть нетленным и духовным; так как воскресшая плоть после воскресения есть тело духовное и нетленное. Пути живота, то есть, те пути, которые души праведников прошли вместе с Искупителем, выходя из преисподних мест. В словах: исполниши мя веселия с лицом твоим, под лицом следует разуметь явление Господа в божественном образе и призрение на нас, которым Он ближе призрел нас.

29. Мужие братие, достоит рещи с дерзновением к вам о патриарсе Давиде, яко и умре и погребен бысть, и гроб его есть в нас даже до дне сего. 30. Пророк убо сый ведый, яко клятвою клятса ему Бог, от плода чресл его по плоти воздвигнути Христа и посадити Его на престоле его, 31. Предвидев глагола о воскресении Христове, яко не оставися душа Его во аде, ни плоть Его виде истления.

Изложив свидетельство Давида, присовокупляет: мужие братие. Когда намерен сказать что либо великое, предварительно пользуется этим оборотом, воодушевляя их и примиряя. А не представлялось ничего такого, что могло бы быть вредным, там говорит с большою умеренностию. Если бы таким образом он сказал просто: «это сказано Давидом», то показался бы суровым и скорее возбудил бы в них гнев, чем соделал бы их послушными. Оказанием же большой чести блаженному Давиду он достигает того, что является удобоприемлемою мыслью, что пророчество это сказано о Христе. В таком духе построена и вся эта речь его. Так, сказав, что Давид и умре и погребен, не сказал: и востал, но: и гроб его есть в нас даже до дне сего. Это равняется выражению: и он не восстал. Далее не пря переходит ко Христу, но снова прославляет Давида, и этими прославлениями его (Давида) достигается цель слова; потому что для того и говорится это, чтобы иудеи ради чести, оказываемой ими Давиду, и ради его рода приняли слово о воскресении Христа; так что если бы этого не было, т.е. если бы они не приняли слова о воскресении, то и оказали бы пренебрежение к пророчеству и подорвали бы уважение к себе самим. Клятвою клялся ем Бог. Не сказал: обетова, но: клятся, указывая этим на непреложность обетования. Посади на престоле его. Престол употребляется вместо царства во многих местах божественного Писания; так и здесь и в следующем месте: престол твой, Боже, в век века. По плоти воздвигнути Христа. По плоти, говорит; потому что по божеству Он от века и всегда сидит вместе с Отцом; приписывает же все Отцу, чтобы удобнее могли принять то, что говорится. Но каким образом сидит на престоле Давидовом? Таким, что Он есть царь и иудеев и тем более тех, которые распяли Его.

32. Сего Иисуса воскреси Бог, емуже вси мы есмы свидетели. 33. Десницею убо Божию вознесся, и обетование Святаго Духа прием от Отца, излия сие, еже вы ныне видите и слышите. 34. Не бо Давид възиде на небеса: глаголет бо сам: рече Господи Господеви моему: седи одесную мене, 35. Дондеже положу враги твоя подножие но твоих. 36. Твердо убо да разумеет весь дом Израилев, яко и Господа и Христа его Бог сотворил есть, сего Иисуса, егоже вы распясте.

Снова указывает на Отца, хотя достаточно было и прежнего указания. Но он знал, как полезно было это для слушателей в деле принятия ими того, что особенно необходимо. Выражением: «вознесся», Давид указал на вознесение и на то, что Он Иисус - на небесах, но и это сначала не ясно. Смотри: в начале слова, когда и пророка Иоиля привел во свидетели, не говорил, что Христос послал Духа Святого, но говорил, что послал Его Отец, когда напомнил и о знамениях Христовых и о том, что сделано было против Христа, и когда дерзновением высказал истину об Его воскресении; тогда наконец говорит уже, что Он Христос излил Духа Святого, что, следовательно, пророк об Нем говорил: и будет в последняя дни... Обетование же разумеет или то, которое обещал нам апостолам, или то, которое обетовал Ему Иисусу Отец прежде креста и страданий. А так как он Петр имел сказать великую и высокую истину, именно то, что Духа Святого излил Христос, то затеняет ее, сказав, что Отец дал Ему это обетование; потому что кто бы что ни говорил, - если слово свое оканчивает без пользы, говорит напрасно и попусту. Показывает также Петр, что крест не только не унизил Его Иисуса, но придал Ему еще более блеска. Если тогда, по гласу Иоанна: той вы крестит Духом Святым и огнем, Отец дал Ему обетование, то теперь исполняет обетование. Глаголет бо сам: рече Господь Господеви моему. Здесь Петр говорит уже без опасения; так как сказанное выше ободрило его. Но какое значение в словах: рече Господь Господеви моему? Если уже Давид называет Его (Иисуса) Господом, то тем более иудеи не должны отрицать этого. Словами же Давида: дондеже положу враги твоя, навел Петр на них страх, как средство победить их. А чтобы не подорвать веры в себя, он приписывает все Отцу. После того, как сказал о предметах великих, он слово свое снова сводит на дела смирения Его Иисуса. Седи одесную мене. В словах: седи одесную мене, мы уразумеваем

равночестность Отца и Сына; так как понятие: правый, или левый, немислимо по отношению к бестелесной сущности. А кто сии враги, это объясняет апостол, взывая: «егда испразднит всяку власть, последний враг испразднится смерть» (1 Кор. 15:24-26). Яко и Господа и Христа его Бог сотворил есть. Выражение: сотворил есть, употреблено вместо выражения: «поставил»; потому что речь идет не о существовании и не об ипостасности. Б не перестает говорить о делах смирения. Следовало бы присовокупить: твердо убо да разумеет весь дом Израилев, яко одесную седит, так как это именно вытекает из предыдущего. Но он не говорит этого, а выражается гораздо смиреннее, именно: яко и Господа и Христа его Бог сотворил есть; потому что таково значение слова: сотворил. И таково всюду следует иметь в виду пользу слушателей.

37. Слышавше же умилишася сердцем, и реша к Петру и прочым апостолом: что сотворим, мужие братие? 38. Петр же рече к ним: покайтесь, и да крестится кийждо вас во имя Иисуса Христа во оставление грехов: и примете дар Святаго Духа. 39. Ибо есть обетование и чадом вашим, и всем далним, елики аще призовет Господь Бог наш. 40. И иными словесы множайшими засвидетельствоваше и моляше их, глаголя спаситесь от рода строптиваго сего.

Видишь, сколько благоснисхождения, и как оно более, чем суровость, способно проникать в сердца людей и смягчать их. Хотя блаженный Петр и напоминает им в этом месте об их дерзновениях, но напоминает кротко, не прибавляя ничего оскорбительного для них. Устыдились благоснисхождения Петрова, то есть, того, что с ними, предавшими смерти самого Господа, поднимавшими руки на них самих и желавшими истребить их (апостолов) он (Петр) говорил с заботливостию, как отец и учитель. Умилишася, говорится: не просто убедились, но познав себя; потому что говорят: что сотворим?, как бы недоумевая и беспокоясь за свои дерзновения. Кого прежде называли обманщиками, тех называют тепе братьями, и при этом не дерзают употреблять этого названия пред лицом тех, кого так называют, но желают заявить чрез это свою любовь и то, как сильно они (иудеи) стали расположены к апостолам. Поэтому, как показывает начало речи Петровой, и сами апостолы называли их этим именем. Хотя вопрос был предложен всем апостолам; однакож снова отвечает Петр, — так как сами апостолы предпочитали его уста, — и говорит: покайтесь, и крестится кийждо вас во имя Иисуса Христа. Слова эти не противоречат следующим словам крестяще их во имя Отца и Сына и Святаго Духа (Матф. 28:19); потому что Церковь мыслит святыю Троицу нераздельною, так что, вследствие единства трех ипостасей по существу, крещаемый во имя Христа крещается в Троицу, так как Отец и Сын и Святой Дух нераздельны по существу. Если бы имя Отца было не Бог, и имя Сына — не Бог, и имя Святого Духа — не Бог, то следовало бы сказать: во имя Бога Иисуса Христа, или даже просто только — в Сына. Но он (Петр) говорит: во имя Иисуса Христа, зная, что имя Иисуса есть Бог равно как и имя Отца и имя Святого Духа. И примете дар Святаго Духа. Заметь: он показывает что дар Христов и дар Святого Духа — один и тот же дар; так как одно и то же и достоинство их. Беседуя выше он назвал этот дар обетованием. Далее говорит: и чадом вашим; потому что дар ценнее, когда блага переходят и к наследникам. И всем далним. Если же этот дар для дальних, то тем более для вас близких. Обрати внимание на то, когда указал им (иудеям) на призвание язычников, сказав: и далним. Когда? Тогда, когда нашел их умилившимися и познавшими себя. Когда душа осуждает себя саму, тогда она уже не может завидовать.

41. Иже убо любезно прияша слово его, крестишася: и приложишася в день той дая яко три тысящы. 42. Бяху же терпяще во учении апостол и во общении и в преломлении хлеба и в молитвах. 43. Бысть же на всякой души страх: многа бо чудеса и знамения апостолы быша во Иерусалиме. 44. Страх же велий бяхе на всех их: вс

же веровавшии бяху вкупе, и имяху вся обща: 45. И стяжания и имения продаяху, и раздаяху всем, егоже аще кто требоваше. 46. По вся же дни терпяще единодушно в церкви, и ломяще по домом хлеб, приимаху пищу в радости и в простоте сердца, 47. Хваляще Бога и имуще благодать у всех людей. Господь же прилагаше по вся дни церкви спасающыяся.

Здесь исполнение пророчества, в котором говорится: «кто слыша сицевое, и кто виде сице, аще родила земля с болезнию во един день, или родися язык весь купно? яко поболе и родити Сион дети своя» (Иса. 66:8). Бысть же на всякой души страх; потому что не пренебрегали происходившим, как бы чем-либо случайным. Так как Петр был преисполнен обильною благодатию и открывал обетования и будущее: то очень естественно, что они были объята страхом, тем более, что свои слова он подтверждал и совершаемыми чудесами и знаменами. Как при Христе - прежде знамения, потом учение, потом чудеса, так и тепер. Все же веровавшии бяху вкупе, то есть, не по месту, но по расположению и по мыслям, по постоянному согласию между собою и по любви. А слова: егоже аще кто требоваше, употребляет не просто, но в смысле экономии; потому что выражение: «егоже аще кто требоваше,> показывает, что апостолы поступали не так, как у еллинов мудрецы, из которых одни оставили свои поля, другие побросали в море много золота. Но это было не презрение богатства, а глупость и безумие. Дьявол постарался очернить творения Божии. Благо разумно пользоваться богатством не пустая вещь. По вся дни терпяще. Не один день или два или три, но ежедневно и единодушно, как бы в одной душе. Замечай: уверовавшие иудеи ничего другого не делали, как только постоянно пребывали в храме; так как, став внимательнее к истинной вере, они исполнились большего благоговения и к этому священному месту. И апостолы не отвлекали их оттуда, чтобы не повредить им. Ломяще по домом хлеб. Дом, священный разумеет и теперь; потому что ели они в этом доме. А выражение: ломяще хлеб, показывает их великое воздержание и умеренность в пище; потому что приимаху пищу, говорится, а не пресыщались пищею. Таким образом по вере они и самую жизнь свою изменяли к лучшему. А каким же образом они имели благодать у всех людей? Лука говорит и имуще благодать у всех людей. Как же это? Своими действиями, - милостынею и чистотою обращения. Священники по ненависти и зависти отступили от них и нападали на них, но у народа они имели благодать.

Наше богословское творчество. Император Константин Великий.

Римский император Константин сыграл в истории христианства огромную роль, за что получил титул «Константина Великого».

Его великие заслуги перед церковью изображены Евсевием, его современником и собеседником в следующих словах: "он один из римских царей с глубочайшим благоговением чтил царя всех - Бога, один не обвиняясь проповедовал всем учение Христа, один столько прославил церковь Его, сколько никто от века, один ниспроверг все заблуждения многобожия и обличал все виды идолослужения... Бог показал в нем мужа, служащего уроком благочестивого назидания, явил его великим светильником и громогласнейшим вестником богочитания. Через него Бог очистил смертный мир от множества безбожников и показал в нем народам учителя благочестия".

Ко времени прихода к власти Константина не была решена судьба христианства, которое в еще оставалось вне закона и поэтому находилось в оппозиции к власти, хотя и завоевывало в обществе все большее влияние. Но при этом внутри христианства бушевали догматически

споры, ереси, соревнование различных течений, — одним словом, «нестроение». Достаточно сказать, что к тому времени христиане, через почти 300 лет после возникновения религии все еще не имели общепризнанного Символа Веры, не имели единого церковного календаря и даже «Отче наш» в разных регионах произносили по-разному. Не говоря уже об основах христианского богословия — тут не затихали теологические бури, обвинения в ереси, анафемы. Константин, придя к власти, решил все это изменить.

Константин I (Флавий Валерий Аврелий Константин), родился в провинции [Верхняя Мёзия](#) городе Наисс (современный [Ниш](#) в [Сербии](#)) [27 февраля](#) около [272 года](#) (точный год рождения не установлен). Отцом Константина был [Констанций I Хлор](#) (Флавий Валерий Констанций Хлор), впоследствии провозглашённый [цезарем](#), а матерью его сожительница ([конкубина](#)) [Елена](#), происходившая из простой семьи (она была дочерью [трактирщика](#)). Согласно историческим источникам [Европию](#), Констанций был человеком мягким, скромным и при этом отличался терпимостью к христианам, христианкой была и его жена. Впоследствии Констанцию пришлось разойтись с ней и жениться на падчерице императора [Августа Максимиана Геркулия Феодоре](#). При этом Елена продолжала занимать видное место при дворе сначала своего бывшего мужа, а затем и сына. В ранней молодости Константин служил в армии при Диоклетиане в Никомерии, участвовал в походах в Персию и Египет.

В начале своего правления Константин, как и все предыдущие императоры, был язычником. В 310 году после посещения священной рощи [Аполлона](#), ему было видение бога солнца. Однако уже через 2 года во время войны с Максенцием, по словам Константина, к нему во сне явился Христос, который повелел начертать на щитах и [знамёнах](#) своего войска греческие буквы [ХР](#), а на следующий день Константин увидел в небе видение креста и услышал голос, говорящий: «[Сим победиши!](#)».

Наиболее известным использованием монограммы имени Иисуса Христа является лабарум (лат. Labarum) — название vexillum, знамени, которое установил для своих войск император Константин Великий вследствие видения им на небе знамения креста накануне битвы у Мильвийского моста (312 год). Оно имело на конце древка монограмму Иисуса Христа, а на самом знамени надпись: лат. «Nobis vinces» («С ним побеждай»).

После победы над Лицинием в [313 году](#) Константин настоял на принятии им свободы вероисповедания (см. [Миланский эдикт](#)). Сам Константин принял крещение только перед смертью от [арианского](#) епископа [Евсевия Никомедийского](#). При Константине христианство стало обретать статус государственной религии: эдиктом 313 года на имя Анулина, проконсула Африки, он освободил от податей и повинностей «клириков католической церкви, в которой предостоятельствуем Цецилиан», в том же 313 году он созвал собор в Риме под председательством папы [Мельхиада](#), чтобы решить спор [донатистов](#) карфагенского епископа Цецилиана. На соборе было принято решение против донатистов, которые апеллировали к Константину; в результате по его указу епископы-донатисты были приговорены к изгнанию, их церкви — конфискованы.

Эдикт 313 года об освобождении от податей церкви Цецилиана был продолжен законом 315 года, которым он освободил церкви и клир от налогов и общественных повинностей. Законом 321 года утвердил за церквями право приобретать недвижимое имущество и владеть им. По всей империи возводились христианские храмы, подчас для их возведения разбирались языческие храмы, ряд известных языческих храмов был разрушен по велению Константина. Константин первым начал восстановление, строительство и опеку храмов на Святой Земле, которые являются главными святынями христианского мира. Это храм Рождества Христова в Вифлееме и Гроба Господнего в Иерусалиме. Именно с Константином связано строительство храмов в тех местах, где разыгрывалась история Нового Завета. В то время они находились в страшном запустении, были осквернены и замусорены.

Предоставляя христианству особый статус и поддерживая церковь, Константин активно вмешивался в церковные дела, добиваясь единства католической (от [греч.](#) καθολική — всеобщей) церкви как условия единства империи и выступая арбитром в межцерковных спорах. Когда между александрийскими священником [Арием](#) и епископом [Александром](#)

разгорелся христологический спор, грозивший церковным расколом, Константин созвал [Никейский Собор 325 года](#), на котором он поддержал сторонников Александра против [ария](#). На этом же соборе Константин заявил епископам «Вы — епископы внутренних дел церкви, — поставленный от Бога епископ внешних дел». На соборе [арианство](#) было осуждено, указами Константина Арий и ряд арианских епископов были сосланы.

К [IV веку](#) город Рим перестал быть резиденцией императоров. В условиях постоянной опасности внешнего вторжения правитель должен был находиться ближе к границам империи. С этой точки зрения расположение столицы было неудобно. Константин загорел мечтой создать новую столицу, которая символизировала бы начало новой эпохи в истории Рима. Основой для будущего города послужил древний греческий город [Византий](#), расположенный на европейском побережье [Босфора](#). Старый город был расширен и окружен неприступными крепостными стенами. В нём возводятся ипподром и множество храмов, как христианских, так и языческих. Строительство началось в [324 году](#) и спустя 6 лет 11 мая [330 года](#) Константин официально перенёс столицу Римской империи в Византий и нарёк его Новым Римом, однако это название вскоре было забыто и уже при жизни императора город стали называть Константинополем.

Незадолго до смерти Константин провел удачную войну против готов и сарматов. Историк Евсевий в сочинении «Жизнь Константина» рассказывает, что Константин Великий, готовясь к походу против персов в 337 г., отпраздновал Пасху, а после этого заболел и отправился в теплые воды. Почувствовав приближение смерти, он соборовался, а потом созвал епископов и выразил желание принять крещение. Он объяснил, что давно хотел креститься, но откладывал это потому, что мечтал принять крещение в водах Иордана. Он также обещал вести — в случае выздоровления — христианскую жизнь. После этого Константин был крещен и возблагодарил Господа. Когда его воины и приближенные выражали опасение, что он скоро умрет, он сказал, что именно теперь началась для него новая жизнь. 337 год — последний год жизни Константина Великого. Константин умер 22 мая 337 года в Аквирионском дворце в предместье Никомедии.

Константина можно назвать первым христианским императором, при котором произошёл перелом в жизни христиан. Язычество отошло на второй план. Историки христианства, восхищавшиеся его деяниями, называют его Константином Великим. Дальнейшая история Римской империи рассматривается как «христианская».

Выполнила Ксения Русяева. Богословские курсы им. Свт. Димитрия Ростовского.

Глубокая поэзия.

"Отправился тебя искать.

И сбился в ночь с пути.

Желая Желая твоим счастьем стать,
тебе его найти.

Желая в твоём сердце жить
Как Муж, как Друг, как Брат.
И каждым утром дорожить
Любя вчера в закат.

В любви нет места ничему,
Чего не хочешь ты!
И слава Богу Одному,
За то, что мы - Цветы!"
Алексей Апраксин.

Богословский словарь мирянина.

Антропоморфизм - наделение человеческими качествами какого-либо явления этого мира которое человеком не является.

Библейский антропоморфизм - наделение Богом Самого Себя человеческими качествами, для более удобного усвоения Его воли верными людьми. Библейский антропоморфизм свойственен в основном Ветхому Завету, т.к. в Новом Бог стал реальным Человеком в лице Иисуса Христа и обладал всем человеческим естеством не аллегорично, а реально.

Изречения святых и духовных отцов.

"У Бога все бывает вовремя, особенно для тех, кто умеет ждать".

Архимандрит Иоанн (Крестьянкин)

Духоносные размышления святых отцов

О Совести.

Всяким хранением храни, брате совесть свою чистой и в мыслях, и в словах, и в делах, будет она всегда безукоризненна и никогда да не осуждает, и не грызёт тебя ни за что. Если будешь так делать, она большую приобретает у тебя силу и во внутреннем твоём, и во внешнем действовании и, став госпожою над всем, станет добре править твою жизнью. Чистая совесть и жизнь твою сделает безукоризненною: ибо тогда она будет чутка и сильна на добро против зла. Она - закон, Богом начертанный в сердцах людей, в освещении путей и в руководство во всём достоподобном, как учит апостол Павел, называя её делом законным написанным в сердцах (Рим. 2, 15); основываясь на чём, святой Нил такой даёт каждому урок: «Во всех делах твоих, как светильником, пользуйся руководством совести».

В четырёх отношениях должно тебе блюсти совесть свою безукоризненной: 1) в отношении к Богу, 2) к себе самому, 3) к ближним и 4) ко всем вещам, кои в руках у тебя.

Всё это ведомо; напомним, однако ж, тебе главнейшее. - В отношении к Богу - пребывай в памяти Божией и ходи в присутствии Божиим; сознавай себя носимым и хранимым силой Божией и ведомым к тому концу, для которого Он воззвал тебя к бытию; и себя, и всё своё посвящай на служение Богу и во славу имени Его; в Нём живи, на Него уповай и Ему предавай часть свою и временную, и вечную.

В отношении к себе самому - будь справедлив к себе и каждой части своего естества отдавай должное: дух твой, ищущий Бога небесного и вечного, да властвует над душою и телом, которых назначение устроить временную жизнь; душа, подчиняясь внушениям духа твоего, да подклоняет богооткровенной истине и ею освещает всю область своего ведения; волю да держит в порядках заповедей Божиих, не давая ей, в противность им, уклоняться своим похотениям, - сердце да учит находить вкус только в вещах божественных и в том, что возвышает и служит выражением божественного, - и в сем духе да ведёт свои дела и порядки житейские и общественные; телу давай нужное и, соблюдая в сем строгую мерность, имей законом - никогда ни в чём не творить плоти угодия в похоти (Рим. 13, 14). Храня сие, будешь добрым правителем себя самого и истинным себе благодетелем.

В отношении к ближним - чти всех, как образы Божии, всем благожелай и благодетельствуй по силе; пред всеми смиряйся и всем угождай в пределах добра, радуясь радующимися и соскорби скорбящим, никого не осуждай и не унижай, даже в мысли и в чувстве, от ищущих у тебя совета и вразумления не скрывай истины, когда знаешь; сам же как ученик учителя никогда никому не навязывайся, паче же всего блюди мир и согласие со всеми, с готовностью на всякие для того со своей стороны жертвы, и всевозможно избегай соблазна для кого.

В отношении к вещам - почтительно относись ко всем, как творениям Божиим; какие Божии даёте тебе во владение, храни и употребляй во славу Божию, - будь всякою меной их доволен и благодари за них Бога, - ни к чему не пристражайся и на всё смотри, как на способы и орудия внешние, чтобы свободно распоряжаться ими и не иметь препон в добрых начинаниях своих, - не допускай в себе почитания на них, как на хрупких опорах, не хвались своими, завидуй чужим, не скупись и не будь расточителем не на доброе.

Всё сие исполнять каждодневно всякому приходится в том или другом виде, чуть не на каждом шагу. Если так добре будешь жить; добрую будешь иметь и совесть, подражая святому Павлу.

Старец Никодим Святогорец

Православное учение о молитве.

«Молитва есть общение и единение человека с Богом».

Св. Иоанн Лествичник

Современное Православное богословие

Вниманию читателей портала предлагается доклад магистранта Санкт-Петербургской духовной академии священника Дионисия Харина. В центре внимания автора вопрос: как апостолы использовали в своей проповеди распространенные во времена первых христиан понятия «рок», «судьба», «провидение»? Материал был представлен на VI Студенческой научно-богословской конференции в Смоленской духовной семинарии.

Актуальность.

Приоритетная задача современной новозаветной науки - исследование природы первоначального христианства, его контекста.

Когда мы детально исследуем контекст формирования новозаветных книг, мы отвечаем на два самых главных вопроса:

- как читатель первых веков христианства воспринимал Священные тексты?
- как новозаветный автор доносил эти тексты до своего читателя?

Возможность доступного донесения Богооткровенной истины до своих слушателей или читателей обеспечивалась апостолами, в частности новозаветными авторами, благодаря использованию представлений и образов, которыми жила та или иная группа людей. Иными словами, проповедник находил некие точки соприкосновения со своей аудиторией, что позволяло говорить о Божественных истинах понятным языком.

Для ап. Луки подобным мостом между ним и его аудиторией служила понятная всем в то время тема Божественного провидения. Однако используя известные тогда идеи о судьбе, роке, ап. Лука дает свое альтернативное понимание судьбы и того, кто за ней стоит, и как она действует в мире.

Вопрос о Божественной воле актуален и сегодня, когда мы затрудняемся ответить, что же значит исполнять волю Бога? Что подразумевается под выражением Божественный промысел? Не секрет, что множество ответов на этот вопрос подчас даже противоречат друг другу.

Контекст: общие представления о судьбе

Идея «судьбы» была присуща античному мышлению. Под «судьбой» понимали некую безличную необходимость, на которую уже никак нельзя воздействовать.

В.П. Горан подчеркивает, что в представлениях о судьбе необходимость мыслилась как реализующаяся совершенно независимо от человека. Человек не может ни отменить, ни отсрочить ее осуществление, ни вообще хоть как-то повлиять на нее.

Однако существовала и другая «лично-волюнтаристическая» тенденция. Суть ее заключается в том, что, выступая в качестве субъекта предопределения, божество руководствуется - если не при первоначальном определении судьбы человека, то во всяком случае при изменении этого первоначального определения - своими симпатиями или антипатиями к нему, так что для человека открываются возможности собственными личными усилиями влиять на отношение к нему божества и тем самым на соответствующие его решения относительно своей судьбы (Горан В.П.).

Столь разное понимание «судьбы», «рока», «предвидения» нашло свое отражение в терминологическом аппарате греческого языка. Рассмотрим только некоторые термины судьбы и промысла.

За основными терминами судьбы стояли богини греческого пантеона, их образы и наполняли смыслом тот или иной термин.

Ἀνάγκη - предопределение (свыше), судьба, рок, богиня, которая, в свою очередь, становится матерью трех богинь судьбы Мойр.

Μοῖρα - богиня судьбы, смерти или несчастья.

Чаще данный термин употреблялся в значении получать что-либо в качестве части или по жребью (так как глагол μοίρω - делить, разделять, распределять) и передает мысль о фатально-непреодолимом и одновременно безусловном всеобщем характере власти судьбы над людьми.

В Одиссее душа Ахилла говорит, обращаясь к душе Агамемнона: «но и тебе повстречать на земле предназначено было страшную Мойру, которой никто не избег из рожденных» (Одиссея, XXIV, 28-29).

Дочерями богини Ἀνάγκη не исчерпывался пантеон богов судьбы. Известна была, например, богиня возмездия Δίκη, решения которой также никто не мог отменить.

Существовало также святилище богини τύχη. Значение данного термина также выражает судьбу, но только как стечение обстоятельств или случайность, синонимом в современном языке может послужить «Фортуна». В качестве антонима τύχη (фортуны) можно привести «судьбу» Μοῖρα.

Нашего внимания заслуживает еще один термин, связанный с волей богов, - πρόνοια, который чаще всего мы переводим как «промысл». Этот термин обозначает «заботу о чем-то», «предвидение», «нечто предопределенное», «намерение предпринять что-либо».

Πρόνοια - имя Дельфийской богини ума и предусмотрительности.

Указанный нами термин связывали с именем правителя, императора, который заботился о своем народе, защищая их от рук неприятеля. Понятие также означало домашние заботы - именно в таком значении его использовал апостол Павел в послании к Тимофею (1 Тим. 5). Кроме того, πρόνοια в древнегреческой литературе обозначала Божественный промысл, в Новом Завете сочетание «Божественный промысл» не встречается (Kittel).

Βουλή - воля, решение, замысел, совет.

Термин βουλή не так часто использовался древнегреческими писателями, как, например, Ἀνάγκη, однако также несет в себе оттенок трансцендентной предопределяющей, всепроникающей божественной силы.

Отличительной особенностью βουλή является то, что он не является лишь выражением божественного предопределения. Βουλή вмещает в себя понятие мирового разума, логоса представляющего из себя мир идей, преобразующего космос своим подобием (Kittel).

Однако и этим не исчерпывается значение βουλή.

В древнегреческой истории βουλή выражал то же, что «совет» или «принятие решение советом». В Афинах существовало особое здание, именовавшееся «βουλή» (помещение совета), где собирались члены правительства государства для обсуждения вопросов государственной важности и принятия по ним соответствующих решений.

Исследователь античности И.Е. Суриков отмечает, что «данный орган власти являлся одним из важнейших властных институтов, обладавших правом законодательной инициативы», хотя и имел сугубо предварительный характер, и его решения могли быть как принятыми, так и

отвергнутыми.

Таким образом, термин *Βουλή* несет в себе серьезную смысловую нагрузку: совещательно процесса, необходимого перед принятием ответственного решения.

Поскольку вера в судьбу носила всенародный, государственный характер, то существовали центры, где действия судьбы предсказывались или предвозвещались. Одним из таких ключевых центров стала местность Дельфы, отличавшаяся величественными ущельями, из которых выходили испарения, вдохновляющие жриц (пифий) на произнесение пророчеств в виде бормотаний криков. Отсюда появился еще один термин: *Πίθια ἥ* - вещая жрица в храме Аполлона Дельфийского.

Судьба в истории.

Античные историки особым образом останавливались на событиях, имевших сверхъестественный характер, например, чудесах, знамениях и пророчествах, которые подлежали тщательному исследованию историков и зачастую объяснялись как явление божественного руководства историческим процессом. Более того, данная тема могла определять и композицию повествования в трудах древнегреческих писателей.

Эллинские историки демонстрируют общепринятое понимание роли божественного провидения в человеческой истории. Они повествуют о многих случившихся необыкновенных событиях, толкуя их в свете явления божественных знаков, которые предопределяют ход исторических событий.

Например, Дионисий Галикарнасский, будучи представителем греческой культуры, демонстрирует нам общее для греко-римского мира представление о божественном провидении. Рок, судьба активно участвуют не просто в жизни отдельного человека, но и в жизни целого народа или государства.

Именно благодаря судьбе возвышается Рим, правители Рима одерживают славные победы, поражают врагов, а значит, такие понятия, как судьба, провидение, знамения, являются неотъемлемой частью истории человечества.

«Я сделаю это, чтобы познавшим истину открылось, как надо судить об этом городе, если они не питают вражды и злобы к нему, и чтобы им не тяготиться зависимостью от него, возникшей по справедливости (ведь есть закон природы, общий для всех, который не подвластен времени, дабы сильнейшие властвовали над более слабыми), и не винить судьбу, которая подарила достойному этого города столь великую мощь и на столь долгое время» (РД 1.5.2).

Евангелист и дееписатель Лука: «временное преломление вечного»

Евангелист и дееписатель писал для христиан из язычников, поэтому должен был удовлетворять тем потребностям языческого мира, которые заставляли его обращать свои взоры к христианству. Он должен был быть понятным своими современниками. Поэтому и написал две книги в стиле и духе эллинского времени, следуя историческим и литературным приемам, соответствующим тем реалиям.

И ему, как эллинскому историку, не чужды представления о судьбе и предопределении, однако апостол наполняет их новым смыслом.

В качестве ведущего термина, обозначающего Божественное руководство, Лука выдвигает слово «*βουλή*». Впервые на страницах Деяний апостольских мы встречаем его в проповеди апостола Петра в Иерусалиме (Деян. 2). Смягчая вину иудеев в убийстве Иисуса, апостол утверждает следующее: «Сего, по определенному совету и предведению Божию преданно вы взяли и, пригвоздив руками беззаконных, убили» (Деян. 2.23).

Иисус Христос, согласно этому стиху, восходя на крест, следует велению Божию, Его замыслу. В центре же этого замысла - спасение или исцеление человека в Царстве Божьем, которое и возвещал на протяжении всего Своего земного служения Иисус Христос (Лк. 4.4). Именно этой теме и была посвящена первая книга ап. Луки - Евангелие.

В книге же Деяний ответ на вопрос о том, что такое воля Божия (*βουλή*), апостол Павел дает более конкретно.

Сам апостол придает особое значение своему обращению, особенно когда представляет

наглядный пример своего призвания в защитной речи перед Агриппой (Деян. 26. 2-23). Апостол Павел теснейшим образом связывал свою жизнь и миссию с Богом. Он был лично избран Им (Деян. 22.14), и данное избрание дает ему возможность понимать Божественную волю (Деян. 22.14).

В прощальной речи ефесским пресвитерам (Деян. 20.17-35) ап. Павел сообщает, что он отправляется в Иерусалим «по влечению Святого Духа» (Деян. 20.22), проповедует «Евангелие благодати Божией» (Деян. 20.24) и не упускает «возвещать всю волю Божию» (Деян. 20.27), точнее «весь совет Божий», или «все, что Бог предполагает сделать», или «все, что Бог стремится сделать».

Итак, цепь этих утверждений позволяет заключить, что воля Божия состоит в свидетельстве перед лицом внешнего мира о Воскресшем Христе и Его Царстве.

В свою очередь данный тезис отвечает общей идее самой книги Деяний апостольских, которая начинается с пометки о том, что Иисус Христос на протяжении сорока дней между Своим Воскресением и Вознесением проповедовал Царство Божие (Деян.1.3).

Далее Он же дает повеление апостолам свидетельствовать о Нем в Иерусалиме, Иудее, Самарии и даже до краев земли (Деян.1.8). Данный стих, вообще, лег в основу литературной композиции всей книги Деяний апостольских.

Апостол Петр начинает свою первую проповедь в Иерусалиме (Деян.2), апостолы проповедуют в Иудее (Деян. 3-7), затем Филипп отправляется на проповедь в Самарию (Деян. 8.13). Заканчивается же повествование книги на проповеди апостола Павла в Риме (Деян. 28.23).

Проявление Божественной силы.

В проповеди о Царстве Божьем акцент делается на Всемогуществе Бога, на том, что Царству Божию надлежит (δεῖ) быть проповеданным, несмотря ни на какие встречающиеся преграды.

Тему об утверждающемся Царстве Божьем как о реализующемся замысле Бога в истории евангелист Лука развивает через повествование о чудодейственной силе имени Иисуса Христа. Апостолы исцеляют, воскрешают, творят чудеса именем Воскресшего Христа (Деян. 3.12,16; 14:10).

Тайна же Божественного замысла раскрывается через пророчества и пророческое служение. Пророчества, запечатленные в писаниях Луки, особенным образом отражают чувство реальности Бога. Большинство из них получают свое скорейшее исполнение, некоторые же становятся планом либо целой книги, либо ее отдельных событий. Например, пророчества ап. Павла относительно своего путешествия в Рим (20.22-25) перед ефесскими пресвитерами.

Реальность Бога, действующего в мире, подчеркивается через ряд Богоявлений, которые происходят в самые критические моменты миссии, например, в моменты смертельной опасности миссионеров (Деян.5.20) или в событии принятия язычников в лоно христианской общины (Деян. 10). Богоявления подтверждают непосредственное участие Бога в деле миссии, которая осуществляется, несмотря ни на какие трудности.

Итак, «силы и знамения», исполняющиеся пророчества, Богоявления - все это свидетельствует о неотвратимости реализации Божественного замысла, - идея столь близка античному сознанию.

Однако Лука качественно переосмысливает языческие представления о судьбе и о тех, кто ее предопределяет.

Во-первых, языческие силы судьбы признаются ничтожными:

- Случай с изгнанием злого духа πύθωνα из служанки в Филиппах (Деян.16.16-21);
- Случай с укусом змеей руки ап. Павла. Окружавшая апостола публика стала переговариваться о том, что суд Божий (Δίκη) не оставляет Павла жить (28.4).

Во-вторых, за термином βουλή, который обозначает волю Бога в книге Деяний апостольских не стоит мифическое Божество. В качестве Личности, реализующей Свой замысел, выступ

Бог в лице Иисуса Христа и через своих апостолов созидает Свое Царство. Это Царство непревзойденной свободы, вечного мира и неразрушимой любви (Г. Кюнг).

Окончательно Царство Божье восторжествует в конце времен, однако уже сейчас оно реализуется в апостольских евхаристических общинах и в их деятельном социальном служении. Вот в чем главная отличительная особенность понимания Лукой Божественной воли.

Практический вопрос.

Как соотносится идея о Царстве Божьем с земными трудностями?

Детерминирует ли исполнение воли Божьей свободу человеческой жизни?

В книге Деяний апостольских Павел не говорил о возможности легко обрести Царство Божье, он утверждал, что «многими скорбями надлежит нам войти в Царство Божие» (14.22).

Скорби не входят в замысел Бога. Согласно книге Деяний, они возникали в силу активной оппозиции этому плану со стороны, например, иудеев (4.1-3, 5.17-18), или по причине внешних природных факторов (Деян. 27).

Отвечая на последний вопрос, необходимо отметить следующее.

Концепция Луки относительно замысла Божьего не является детерминированной. Воля Бога не предопределяет все стороны жизни человека, как это было у древних греков. Земное счастье или несчастье человека не связаны с настроением Бога. Замысел Бога состоит в том, чтобы человек стал наследником возвещаемого Царства и воплощал Его идеалы уже здесь на земле, в деятельном служении своему ближнему, с полной уверенностью, что Царство Божье придет в силе, несмотря ни на какие трудности преграды.

Жития Святых.

Память преподобного Феодосия Печерского. Память 16 мая.

Преподобный Феодосий трудился в обители более других и нередко брал на себя часть трудов братии: носил воду, рубил дрова, молот рожь и относил каждому иноку муку. В знойные ночи он обнажал свое тело и отдавал его в пищу комарам и мошкам, кровь текла ему, но святой терпеливо занимался рукоделием и пел псалмы. В храм он являлся прежде других и, став на месте, не сходил с него до окончания Богослужения; чтение слушал с особым вниманием. В 1054 году преподобный Феодосий был рукоположен в сан иеромонаха, а в 1057 году избран игуменом. Слава о его подвигах привлекла множество иноков в обитель, в которой он построил новую церковь и келлии и ввел студийский общежительный устав, списанный, по его поручению, в Константинополе. В сане игумена преподобный Феодосий продолжал исполнять самые трудные послушания в обители. Святой обыкновенно вкушал только сухой хлеб и вареную зелень без масла. Ночи проходили у него без сна в молитве, что много раз замечала братия, хотя избранник Божий и старался скрыть свой подвиг от других. Во время Великого поста святой удалялся в пещеру, расположенную недалеко от обители, где подвизался, никем не зримый. Одеждою его была жесткая власяница, надета прямо на тело, так что в этом нищем старце нельзя было узнать знаменитого игумена, которого почитали все знавшие его. Однажды преподобный Феодосий возвращался от великого князя Изяслава. Возница, еще не знавший его, сказал грубо: "Ты, монах, всегда празден, а я постоянно в трудах. Ступай на мое место, а меня пусти в колесницу". Святой старец кротко послушался и повез слугу. Увидев же, как преподобному кланялись, сходя с коней, встречные бояре, слуга испугался, но святой подвижник успокоил его и, по приезде накормил в монастыре. Надеясь на помощь Божию, преподобный не хранил больших запасов для обители, поэтому братия иногда терпела нужду в насущном хлебе. По его молитвам, однако, являлись неизвестные благодетели и доставляли в обитель необходимое для братии. Великие князья, особенно Изяслав, любили наслаждаться духовной беседой преподобного Феодосия. Святой не страшился обличать сильных мира сего. Незаконно

осужденные всегда находили в нем заступника, а судьи пересматривали дела по просьбе чтимого всеми игумена. Особенно заботился преподобный о бедных: построил для них в монастыре особый двор, где любой нуждающийся мог получить пищу и кров. Заранее предугадав свою кончину, преподобный Феодосий мирно отошел ко Господу в 1074 году. Он был погребен в выкопанной им пещере, в которой уединялся во время поста. Мощи подвижника были обретены нетленными в 1091 году. К лику святых преподобный Феодосий был причислен в 1108 году. Из произведений преподобного Феодосия до нас дошли 6 поучений, 2 послания к великому князю Изяславу и молитва за всех христиан. Житие преподобного Феодосия составлено преподобным Нестором Летописцем, учеником великой аввы, и всегда было одним из любимейших чтений русского народа.

Апостол и Евангелист Марк. Память 8 мая.

Родился в Иерусалиме, племянник апостола Варнавы. В ночь крестных страданий Христа последовал за Ним (Мр. 14, 51-52). Ученик апостола Петра. Основал Церковь в Египте, был первым епископом в Александрии. Здесь положил начало христианскому училищу. С проповедью Евангелия путешествовал в Ливии, Нектополе, посетил внутренние области Африки. Посетил апостола Павла в Риме, где он находился в узах. По преданию, здесь апостол Марк написал Евангелие для уверовавших язычников. Древние церковные писатели свидетельствуют, что Евангелие от Марка является краткой записью проповеди и рассказов апостола Петра. Вернувшись в Александрию, апостол укреплял верующих, противодействуя язычникам, что возбудило их ненависть. Святой Марк, предвидя свой конец, поспешил оставить после себя преемников - епископа Ананию и трех пресвитеров. Вскоре язычники напали на апостола во время богослужения, избили его, проволокли по улицам города и бросили в темницу. Ночью ему явился Спаситель и воодушевил его. Наутро толпа язычников снова варварски повлекла апостола Марка в судилище, но по дороге св. Евангелист скончался со словами: "В руки Твои, Господи, предаю дух мой". Мощи св. Марка находятся в Венеции в соборе, носящем его имя.

Святой великомученик и победоносец Георгий. Память 6 мая.

Великомученик Георгий Победоносец был сыном богатых и благочестивых родителей, воспитавших его в христианской вере. Родился он в городе Бейрут (в древности - Белит), на подножиях Ливанских гор. Поступив на военную службу, великомученик Георгий выделялся среди прочих воинов своим умом, храбростью, физической силой, воинской осанкой и красотой. Достигнув вскоре звания тысяченачальника, св. Георгий сделался любимцем императора Диоклетиана. Диоклетиан был талантливым правителем, но фанатичным приверженцем римских богов. Поставив себе целью возродить в Римской империи отмирающее язычество, он вошел в историю, как один из самых жестоких гонителей христиан. Услышав однажды на суде бесчеловечный приговор об истреблении христиан, св. Георгий воспламенился состраданием к ним. Предвидя, что его тоже ожидают страдания, Георгий раздал свое имущество бедным, отпустил на волю своих рабов, явился к Диоклетиану и, объявив себя христианином, обличил его в жестокости и несправедливости. Речь св. Георгия была полна сильных и убедительных возражений против императорского приказа преследовать христиан.

После безрезультатных уговоров отречься от Христа император приказал подвергнуть святого различным мучениям. Св. Георгий был заключен в темницу, где его положили спиной на землю, ноги заключили в колодки, а на грудь положили тяжелый камень. Но св. Георгий мужественно переносил страдания и прославлял Господа. Тогда мучители начали бить Георгия воловьими жилами, колесовали, бросали в негашеную известь, принуждали бежать в сапогах с острыми гвоздями внутри. Святой мученик все терпеливо переносил. В

конце концов император приказал отрубить мечом голову святому. Так святой страдалец отошел ко Христу в Никомидии в 303 году.

Великомученика Георгия за мужество и за духовную победу над мучителями, которые не смогли заставить его отказаться от Христа, а также за чудодейственную помощь людям в опасности - называют еще Победоносцем. Мощи святого Георгия Победоносца положили в палестинском городе Лида, в храме, носящем его имя, глава же его хранилась в Риме в храме, тоже посвященном ему.

На иконах св. Георгий Победоносец изображается сидящим на белом коне и поражающим копьём змия. Это изображение основано на предании и относится к посмертным чудесам святого великомученика Георгия. Рассказывают, что недалеко от места, где родился св. Георгий в городе Бейруте, в озере жил змей, который часто пожирал людей той местности. Что это был за зверь - удав, крокодил или большая ящерица - неизвестно. Суеверные люди той местности для утоления ярости змея начали регулярно по жребию отдавать ему на съедение юношу или девицу. Однажды жребий выпал на дочь правителя той местности. Ее отвели к берегу озера и привязали, где она в ужасе стала ожидать появления змея. Когда зверь стал приближаться к ней, вдруг появился на белом коне светлый юноша, который копьём поразил змея и спас девицу. Этот юноша был святой великомученик Георгий. Таким чудесным явлением он прекратил уничтожение юношей и девушек в пределах Бейрута и обратил ко Христу жителей той страны, которые до этого были язычниками.

Можно предположить, что явление святого Георгия Победоносца на коне для защиты жителей от змея, а также описанное в житии чудесное оживление единственного вола у земледельца, послужили поводом к почитанию святого Георгия покровителем скотоводства и защитником от хищных зверей.

В дореволюционное время в день памяти святого Георгия Победоносца жители русских деревень в первый раз после холодной зимы выгоняли скот на пастбище, совершив молебен святому великомученику с окроплением домов и животных святой водой. День великомученика Георгия в народе еще называют - "Юрьев день", в этот день, до времен царствования Бориса Годунова, крестьяне могли переходить к другому помещику.

Св. Георгий - покровитель воинства. Изображение Георгия Победоносца на коне символизирует победу над диаволом - "древним змием" (Откр. 12, 3; 20, 2). Это изображение было включено в древний герб города Москвы.

Мирянин миссионер.

После многих десятилетий атеизма и бездуховности сегодня возродился большой интерес к проблемам духовной жизни. Духовность становится модой, каждый пытается рассуждать о вере. Однако вера, духовность, религия - все это предметы слишком специфические, чтобы говорить о них без знания их законов. Сегодня часто рассуждают так: бездуховность и атеизм - это плохо, следовательно, любая вера и какая угодно духовность - это хорошо. Важно верить во что-то светлое и возвышенное, а различия между религиями принципиального значения не имеют. Но эти нехитрые рассуждения далеки от той глубины, которая была характерна для людей действительно верующих и серьезно мыслящих. Великий Достоевский, например, считал, что католичество хуже атеизма, так как атеизм проповедует голый нуль, а католичество - Христа оболганного. Значит, не всякая "дорога к храму" ведет к Храму Истины, и не всякий приглашающий на "собрание по изучению Библии" приведет к Богу. Для западной цивилизации характерно стремление как бы "отменить" духовность, объясняя духовную жизнь материалистически, социологически, рационалистически. В течение многих столетий мыслители Запада поучали человечество: смотрите на мир прошлых веков - это гигантский часовой механизм, человек - машина, душа - выдумка корыстолюбивых жрецов да попов. В результате духовная жизнь человека стала казаться чуть ли не выдумкой жрецов, фикцией, иллюзией, которая может быть иногда чем-то обременительным, иногда - полезным и приятным,

но не реальным и серьезным. И вот в двадцатом столетии люди, которые могли бы считать себя реалистами в наибольшей степени - политики, бизнесмены, ученые - обращаются к услугам духовных учителей, стараются использовать какие-то "духовные силы", пытаются научно исследовать некие "духовные энергии". То, что в западной цивилизации совершалось столетиями - отказ от истинной духовной жизни, основанной на Божественном Откровении и Традиции, прельщение человека "духом века сего", духом материализма и приверженность исключительно земным ценностям, и, в итоге, увлечение псевдодуховностью, - в России произошло гораздо быстрее и разрушительнее. После десятилетий господства богоборческого материализма наступает время увлечения духовностью без разбора ее содержания. После десятилетий вытаптывания ростков духовности русское поле стало прорасти терниями и сорняками.

Специалисты утверждают, что сегодня мир переживает религиозное возрождение. Но они указывают на две тенденции. С одной стороны, это распространение нетрадиционной религиозности, новых форм религии, прежде всего New Age, и других культов восточной и западной ориентации, возникновение новых сект вокруг новых "учителей". Новые культы подчеркнуто современны, используют все новейшие средства распространения своих учений, считают себя выразителями современности. Некоторые традиционные мировые религии также стараются отбросить то, что кажется устаревшим в их вероучении и культе и стать доступнее сознанию современного обмирщенного человека (особенно это характерно для католицизма). С другой стороны, назревает глубокое недовольство современным миром с культом человека, его приземленностью и бездуховностью, и заметен возврат к вековым религиозным традициям, возрождение древних религий - православия, ислама.

Религия сегодня рассматривается и как эффективное орудие в деле преобразования мира. Именно об этом свидетельствует необычайная активность иностранных держав и их прямое вмешательство в жизнь России во время обсуждения российской общественностью нового закона "О свободе совести". Послания российскому президенту направили президент и сенаторы США и римский папа. Отметим, что указанные "советчики" рекомендовали президенту России действовать столь же "решительно", как и в 1993 году, когда был расстрелян Дом Советов. Последним законопроектом, рассматривавшимся российским парламентом и тогда, осенью 93-го, был закон "О свободе совести"...

Еще пример. На конференции "Гармонизация религиозной свободы с культурными традициями и ценностями", проходившей в Вашингтоне 5-10 октября 1997г., отмечалось, что единственный способ сегодня спасти Россию - послать в нее как можно больше миссионеров для того, чтобы они изменили историческое лицо России (См. газету "НГ-религии", 23.10.1997г.). На Западе хорошо понимают, что окончательной победы над Россией можно добиться лишь путем подрыва ее духовных, нравственных устоев. Так, бывший директор ЦРУ США Аллен Даллес откровенно заявлял (Цит. по: Очнись, Россия, и восстань! (экологическая война против России). М.: "Москвитянин", 1994г., стр.56-57.):

"Окончится война, все как-то утрясется, устроится. И мы бросим все, что имеем, все золото, всю материальную мощь на оболванивание и одурачивание русских людей. Посеяв там хаос, мы незаметно подменим их ценности на фальшивые и заставим их в эти фальшивые ценности верить. Как? Мы найдем своих единомышленников, своих союзников и помощников в самой России. Эпизод за эпизодом будет разыгрываться грандиозная по своим масштабам трагедия гибели самого непокорного на земле народа, окончательного, необратимого угасания его самосознания. Из литературы и искусства мы постепенно вытравим их социальную сущность, отучим художников, отобьем у них охоту заниматься изображением и исследованием тех процессов, которые происходят в глубинах народных масс. Литература, театры, кино - все будет изображать и прославлять самые низменные человеческие чувства. Мы будем всячески поддерживать и поднимать так называемых художников, которые станут насаждать и вдалбливать в человеческое сознание культ секса, насилия, садизма, предательства - словом, всякой безнравственности.

А в управлении государством мы создадим хаос и неразбериху. Честность и порядочность будут осмеиваться и никому не станут нужны, превратятся в пережиток прошлого. Хамство, наглость, ложь и обман, пьянство и наркомания, животный страх друг перед другом и беззастенчивость, предательство, национализм и вражду народов, прежде всего вражду и ненависть к русскому народу, - все это мы будем ловко и незаметно культивировать, все это расцветет махровым цветом.

И лишь немногие, очень немногие будут догадываться, что происходит. Но таких людей мы поставим в беспомощное положение, превратим в посмешище, найдем способ их оболгать. Мы будем братья за людей с детских, юношеских лет, будем всегда главную ставку делать на молодежь, станем растлевать, развращать ее. Мы сделаем из них молодых циников, пошляков, космополитов. Вот так мы это и сделаем".

Немаловажная роль в этой духовной войне против России на Западе отводится религиозно-культурному фактору. Традиционно хранительницей духовности в России является Православная Церковь, а основой нравственных устоев - Православная Вера. Не случайно на вопрос: "Как Вы можете оценить современную религиозную ситуацию в России?" бывший советник Ф.-Й. Штрауса Г. Рормозер ответил: "Кое-что мне бросилось в глаза. В последние два года на экране телевизоров мы видим изображения, вызывающие на Западе, и прежде всего в Германии, чувство растерянности. Для нас немыслимо, чтобы в таком большом городе, как Санкт-Петербург, десятки и даже сотни тысяч людей со свечами в руках маршировали вслед за Патриархом... Многое будет зависеть от того, сможет ли ортодоксальная церковь действительно восстановить и утвердить свое исключительное и монопольное правопритязание. Если сможет, то это приведет к роковым последствиям" (Цит. по: Диакон Андрей Кураев. Все ли равно как верить? Сборник статей по сравнительному богословию. М.: Издательство Братства Святителя Тихона, 1994, стр. 158-159).

Говоря о усилиях Запада по насаждению сектантства на территории России, и о роли, которая отводится западными политиками деструктивным культам в разрушении нашего Отечества, справедливости ради следует вспомнить об одном, крайне интересном историческом факте: после победы октябрьской революции в 1921 году появляется проект В. Бонч-Бруевича о необходимости поддержки большевистским правительством любых форм сектантства. Сектанты тогда воспринимались как потенциальная опора нового, богоборческого режима. Особенно наводит на размышления воззвание Наркомзема от 5 октября 1921 г. "К сектантам и старообрядцам, живущим в России и за границей", в котором в частности, говорится: "Впервые за все время существования России сектантам всех направлений и недавно еще гонимым старообрядческим согласиям, ушедшим достаточно далеко от только что господствовавшей и их угнетавшей православной церкви, предоставлена полная возможность широкого объединения... Все те, кто боролся со старым миром, кто пострадал от его тягот, - сектанты и старообрядцы в их числе, - все должны быть участниками в творчестве новых форм жизни. И мы говорим сектантам и старообрядцам, чтобы они ни жили на всей земле: добро пожаловать!.." (Эткинд А. Русские секты и советский коммунизм: проект В. Бонч-Бруевича // Минувшее: Исторический альманах - М.; СПб., Феникс, 1996, 19, с. 310).

Сегодня человеку предлагается широкий выбор различных духовных учений и практик от католицизма до учений самых одиозных и изуверских сект. Но чтобы сориентироваться в этом видимом многообразии духовных и псевдодуховных течений необходимо знать критерий, по которому можно отличать истинную духовность от ложной.

Секты и культы, действующие сегодня в России, можно классифицировать следующим образом:

1. Конфессии и секты, являющиеся относительно традиционными для России - баптисты, адвентисты, лютеране, пятидесятники. Традиционно эти конфессии были распространены в определенных этнических группах - немцев, поляков, литовцев и др. общин. Однако сегодня эти конфессии заняты активной прозелитической (Прозелитизм - привлечение в какую-либо

религиозную организацию представителей других конфессиональных общин. - прим. сост. деятельностью среди православных.

2. Тоталитарные секты псевдохристианской ориентации, такие как "Церковь Христа", "Новоапостольская церковь", харизматические движения, например, "Завет", корейские протестантские секты, "Семья". Они ссылаются на Библию как на основной источник своего вероучения, произвольно подбирая и извращая смысл вырванных из контекста цитат для доказательства нужных положений. Практически все эти сектанты утверждают, что их организации имеют свое историческое происхождение непосредственно от святых апостолов и организуют свою жизнь точно так, как это было в первохристианские времена. Тем не менее, они не могут назвать ни одного из своих предшественников, которые учили бы в исторический период от начала новой эры до времени возникновения секты. Настоящая история секты от адептов (Адепт - последователь, приверженец какого-либо учения (в данной проблеме используется также аналогичное понятие - культист)) зачастую и вовсе скрывается. Это лишний раз подтверждает, что с традиционным христианством сектанты ничего общего не имеют.

3. Секты, претендующие на обладание "новым откровением" - мормоны (или "церковь Иисуса Христа святых последних дней"), "Свидетели Иеговы", Белое братство, "Богородичный центр", движение Муна (Церковь Объединения с ее фронтальными организациями), "Аум Синрике", "Церковь последнего завета" лжехриста Виссариона, бахаизм.

4. Учения и секты из движения New Age ("Новая эра", "Век водолея"), имеющие оккультный характер, ставящие своей задачей развитие в человеке паранормальных и экстрасенсорных способностей, целители и колдуны, восточные культы - кришнаизм, йогические практики, в том числе сахаджа-йога, трансцендентальная медитация, неоведантизм, теософия, "живая этика" (агни-йога) Рерихов, антропософия, секта П. Иванова, секта сайентологии Л. Рона Хаббарда (центр "Дианетика", "нарконон", "кримино" и т.д.), астрология, "Академия фронтальных проблем" ("Академия Золотова"), неоязыческий центр "Юнивер", валеология, "Троянова тропа" и др. В настоящее время наблюдается процесс объединения и консолидации различных участников движения "Новая Эра", примером чего может служить возникновение в Новосибирске объединений типа ассоциации "Колыбель Сибири" или "Новосибирского комитета миротворчества".

5. Сатанинские культы, носящие изуверский характер и опирающиеся в основном на молодежь. В такие группы молодых людей толкают юношеский нигилизм, отрицание авторитета родителей, общества, Бога, жажда безнаказанности. Вербовка в них осуществляется на различных молодежных сборищах, чаще всего рок-концертах. Ребятам привлекают оккультными фокусами, наркотиками, половой распущенностью, культом насилия. Иногда сатанисты прячутся под вывеской философских или культурных обществ. Подростков соблазняют обещанием чудесной силы, полной свободы, обогащением сексуального опыта. Девиз "делай все, что хочешь, ты имеешь право на все, и можешь убить тех, кто посягает на твои права". Все моральные преграды сознательно разрушаются, безнравственность возводится в принцип, сила и безжалостность - в культ. По оценкам специалистов, в современном мире существует от нескольких сотен до нескольких тысяч сект. Такая множественность сект не случайна. Даже по своей этимологии слово "секта" означает нечто отделенное от целого. В современном мире секта - это всегда противопоставление себя Истине. Обратившись к истории любой секты, мы обнаруживаем, что в ее начале лежит именно такое противопоставление себя существующему порядку вещей, традиционным духовным ценностям. Каждый основатель секты считал себя умнее, добродетельнее, духовнее других. Например, основатель секты "Церковь Христа" американский баптистский пастор Кип Маккин полагал, что он лучше прочих понимает Библию и последовательнее других воплощает в жизни евангельский идеал. Изобретатели

"живой этики" Рерихи считали себя теми исключительными личностями, которые смогли познать все тайны бытия, а об оставшейся части человечества "сожалели" как о "двуногих животных". Гордость, стремление опираться на свой рассудок, помраченный страстями, а на Саму Истину, смиренно свидетельствующую о Себе в Евангелии и Церкви - вот определяющее качество секты. Секта - создание человеческое, и учение сектантское - плоть ума человеческого. Как сказал некогда неудачливый писатель-фантаст Рон Хаббард, "чтобы заработать миллион долларов, надо не романы писать, а создать собственную религию". Сегодня секты создаются не просто в результате искреннего заблуждения, но с вполне определенными целями - господствовать над душами людей. Уже не секрет, что некоторые секты управляются западными спецслужбами. Такое господство намного мощнее любого другого принуждения, физического или экономического, ведь человек, отдавший свою душу "учителю", "гуру", подчиняется уже не корысти ради, и не за страх, но за совесть.

Человек может заблуждаться. Однако, добросовестное заблуждение - это результат какой-то духовной и умственной работы по поиску и сравнению разных точек зрения. Но опыт показывает, что в сектах практически нет таких людей, которые бы попали туда в результате поисков, размышлений, сравнения. Как правило, большинство сектантов не знакомы с традиционными религиозными верованиями. Человек ищет духовности, а находит суррогат при помощи которого его заманивают в полукриминальное сообщество.

Каковы же характерные признаки секты? Нужно знать ответ на этот вопрос, дабы распознать секту, маскирующуюся, например, под культурное, образовательное, благотворительное и лечебное учреждение. Секты характеризуются следующими признаками:

Религиозный маркетинг. Секта всегда занята религиозным маркетингом, то есть распространением своего учения и вербовкой новых членов особыми средствами. Сектантская пропаганда обращена не к уму или сердцу человека, не к высшим его побуждениям, но к страстям, к подсознанию. Религиозный маркетинг - это буквально навязывание своего вероучения в формах, исключающих рациональное осмысление. Сюда относятся все виды рекламы в средствах массовой информации, уличная реклама, почтовая реклама. Это и назойливые приглашения посетить собрания или семинары с неопределенными названиями ("изучение Библии" - секта Муна, иеговисты; "изучение английского языка" - мормоны; "собрание всех, кто обеспокоен судьбой России" - рериховское движение, секта "Святая Русь"; "фестивали и семинары по вопросам семейной жизни" - секта Муна, "психологический тренинг, разрешение проблем общения" - секта сайентологии; "воспитание детей, благотворительные концерты" - секта "Семья"; "семинар по вопросам педагогики и медицины" - секты Акбашева). Это и частая мимикрия под Православие с использованием православных символов псевдохристианскими течениями, рериховским движением (например, "Духовный центр им. Сергия Радонежского") и экстрасенсами, адептами движения Age.

2. Агрессивный прозелитизм и психологическое давление. Религиозный маркетинг следствие сектантской установки на постоянную вербовку новых адептов. Новичок всегда окружается особым вниманием, его сознание должно быть активно перестроено. У мунитов это называется "бомбардировка любовью": у вербуемого создается ощущение, что именно ждали в секте, каждое его замечание с восторгом оценивается как весьма остроумное и глубокое, его не отпускают ни на минуту, чтобы не оставить его наедине с его мыслями и переживаниями (эта методика называется "сэндвич" - два сектанта должны буквально "забутербродить" вербуемого с двух сторон и не отпускать от себя даже когда он отправляется в туалет). В секту легко попасть, но трудно выйти из нее, так как, во-первых всегда имеется компрометирующий человека материал, собираемый при поступлении в секту на особых процедурах "исповеди" или анкетирования. Во-вторых, вступивший в секту должен совершить поступок, ставящий его вне традиционных общественных и нравственных связей, отречься от родителей, от веры своих отцов, признать, порой письменно, всю свою предшествующую жизнь ошибкой. В-третьих, желающий покинуть секту подвергается

давлению и преследованию бывших своих "собратьев", угрозам и шантажу.

3. Двойное учение. Вербовщики не сообщают тем, кого пытаются привлечь в секту, в правды об истории секты, ее основателе и ее подлинном вероучении потому, что в сектах имеется двойное учение - одно для рекламы своей секты, для придания ей "человеческого лица", а другое - для внутреннего пользования. Действительно, кто бы захотел посещать "семинары по Библии" у мунитов, если бы сразу был уведомлен, что основатель этой секты оккультист, многоженец и хулиган, провозгласивший Спасителя неудачником, а самого себя - "христом", то есть с точки зрения христианства - антихрист? Кто бы пошел в гости к рерихианцам в "Духовный центр им. Сергия Радонежского", если бы знал, что здесь не веруют ни в Воскресение Христово, ни вообще в Бога, а, вслед за основателями, восхваляя сатану и практикуют идолослужение? Религиозные учения, навязываемые сегодня российским гражданам, в конечном счете, направлены на разрушение традиционной российской культуры, а потому всегда будут маскироваться под общепризнанные ценности.

4. Иерархия. Чтобы узнать скрываемое учение, человек должен быть посвящен на определенную ступень иерархии в секте. Организация секты строго иерархична. Чтобы получить какой-либо результат, например, оправдать заплаченные деньги или просто проявленный интерес и потраченное время, необходим переход на следующую ступень. Например, в секте Муна существует "лестница" из многих семинаров - вводный, однодневный, двухдневный, трехдневный, семидневный, двадцатидневный, а также сложная система членства и участия в деятельности секты. В секте сайентологии Рона Хаббарда человек, оплатив и пройдя начальный курс, узнает в самом конце, что самое главное и интересное будет раскрываться лишь на следующем курсе, за который плата отдельная и т.д. То же характерно для секты последователей "живой этики": ступенчатое посвящение в тайны "учения" по мере более активного участия в деятельности секты. Иерархическое устройство позволяет держать под строгим контролем и направлять действия членов секты на всех ее ступенях и не допускать критического отношения ни к учению секты, ни к ее лидерам.

5. Непогрешимость секты и ее основателя. Учение секты всегда претендует на то, что это высшая истина, причем истина "более свежая", чем истины всех прочих, особенно же традиционных религий. Эти "истины" получают сверхъестественным путем, через "откровения", видения, контакты с духами (например, Мун общался с духом, который назвался Христом и дал указание создать секту). Разумеется, все существовавшее в истории человечества до такого "счастливого озарения", объявляется ошибкой и недоразумением (в секте того же Муна сектанты должны держаться мнения о том, что их родина - именно Корея, которую осчастливил своим рождением "преподобный" Мун; для "свидетелей Иеговы" любовь к Отечеству абсурдна, и солдаты, погибшие за Родину - безумцы; рерихианцы верят, что весь мир, и Россия в частности, пребывали во тьме суеверий до того, как появилась возможность читать сочиненную Рерихами "агни-йогу".) Основатели сект - люди, наделяемые своими адептами божественными качествами, многие прямо провозглашают себя "христом" (Мун, С.Тороп ("Виссарион"), М.Цвигун ("Мария Дэви"), Т.Ф.Акбашев (считает "иисусом" не только себя, но и своих учеников), Секо Асахара, и множество других. Не иначе как "матерью мира" именуют Елену Рерих адепты рериховского движения. Общение, непосредственное или "духовное", мысленное, с лидерами-основателями должно доставлять невероятное счастье сектантам, их распоряжения должны выполняться с энтузиазмом. По мысленному приказу от фотографии Шри Матаджи (секта "сахаджа-йога") молодая женщина садистски убила свою полуторогодовалую дочь.

6. Программирование сознания. Членами сект становятся прежде всего люди с неустойчивой психикой, не имеющие ясных нравственных критериев, духовных и культурных знаний. Такие люди, ищущие, но не нашедшие твердых оснований в духовной жизни, как правило, легко внушаемы, то есть готовы отказаться от своей свободы и принять установки своих учителей. При этом человек получает иллюзорный смысл жизни, но мышление его

может строиться лишь по примитивным схемам. В результате человек оказывается в полной зависимости от сектантского учения, участия в собраниях, указаний учителей и лидеров секты. Специалисты сравнивают сектантскую зависимость с наркотической.

7. Духовный элитизм. Членам секты внушается мысль о том, что они - единственно спасенные люди, что все окружающие - люди "второго сорта", обреченные на гибель потому, что не разделяют учения секты. Без этого качества секта существовать не может ведь иначе трудно объяснить себе и окружающим, почему члену секты необходимо отделиться в образе жизни от всех традиционных ценностей, почему он обязан постоянно рекламировать учение секты, почему членов секты не принимают в обществе. В сектах оккультного направления делается упор на "самосовершенствование", то есть развитие в человеке паранормальных способностей, отличающих членов секты от обычных людей.

8. Контроль жизнедеятельности. Конечная цель сектантской организации - контроль над многими, а в идеале - над всеми сферами жизни человека. Для достижения этой цели adeпты секты вырываются из привычной жизни, лишаются привычного круга общения. Во многих сектах используются особые поселения сектантов в домах или квартирах, переоборудованных под "ашрамы" или "монастыри", часто перенаселенные. Адепты имеют интенсивный распорядок дня, ограничиваются во сне и пище, ведут напряженную деятельность, не оставляющую возможности критически осмыслить сектантское вероучение и личности лидеров. В некоторых движениях для достижения контроля над адептами прибегают к помощи психотропных средств и гипноза. В конечном счете сектанты приносят жертву секте свое время, здоровье, имущество (квартиры чаще всего или продаются, или отдаются для устройства офисов секты или "ашрамов"), а иногда и свою жизнь. Секты редко довольствуются своим влиянием только на адептов, но обычно стремятся его распространить на членов их семей, близких людей, знакомых. Дети сектантов должны воспитываться в духе сектантского учения и вырастают преданными сторонниками. По мнению специалистов, именно из их числа могут быть сформированы отряды для осуществления террористических актов.

9. Политические цели. Многие секты, такие как Церковь Объединения Муна, "Свидетели Иеговы", сайентология Рона Хаббарда, и другие, являются крупными промышленными и финансовыми "империями", стремящимися получить власть над всем миром. Например, "Манифест Варнашрамы", один из документов "Международного общества сознания Кришны" пишет о грядущем обществе "победившего кришнаизма" как об обществе кастовом, разделенном на сверхчеловеков - кришнаитов и рабов-шудр, которым предназначен тяжелый и беспросветный труд, а всемогущая элита будет решать, например, к какому сословию будет принадлежать новорожденный младенец. "Свидетели Иеговы" вещают о необходимости устройства "нового мирового порядка" возглавляемого "единым правительством", состоящим только из членов этой секты. Кореец Мун, основатель секты Церковь Объединения, прямо говорит о том, что его должны принять все правительства мира как своего господина. Секты всегда ведут войну против Православной Церкви, потому что духовные традиции Церкви являются самым действенным обличением ложности тех идей, которыми секты хотят подчинить общество. В обществе, в котором действует множество сект, умирает культура возникает духовная болезнь - неспособность к различению добра и зла, истины и лжи. Так общество становится неспособным решать свои проблемы и превращается в пассивный объект приложения чужой воли. Исторический опыт свидетельствует, что общества, пораженные такими недугами, умирали, сходили со сцены истории (например, Римская Империя). Следует извлечь урок из истории и обратиться к традиционным духовным ценностям.

Для армии такое обращение уже началось. Заключен договор между Министерством обороны РФ и Московской Патриархией, в воинских частях строятся войсковые храмы, священники приезжают к воинам, выполняющим боевые задачи в "горячих точках".

Но также наблюдаются попытки оказать влияние на различные структуры министерства

обороны со стороны многих сект. Отметим наиболее активные из них. Это "церковь объединения" (движение Муна), "Богородичный центр", "церковь завета", христианская миссия "семья" ("дети бога"), "свидетели Иеговы", "церковь сайентологии" (Л. Рона Хабард) и некоторые восточные культы.

Офицерам, в подчинении которых находятся солдаты, сегодня необходима среди всего прочего также и религиозная грамотность, знание истории и вероучения мировых религий и их значения в судьбах нашего Отечества. Необходимо владение информацией о сектах и культах, которые хотели бы подчинить своему влиянию "человека с ружьем", и с адептами которых офицеры могут столкнуться в своей служебной деятельности.

Обычное чудо.

Чудо произошло прямо на глазах у десятков прихожан сельской домово́й церкви. Около сорока человек явились на богослужение в скромную церковь Святой Параскевы Сербской села Кировка Калиновского района, что на Винничине.

«Я проводил молебен, - рассказывает настоятель храма иерей Виталий Трач, - и как раз собирался покропить принесенные дары. Вдруг заметил: будто вспышка от фотоаппарата и яркий солнечный луч озарили икону, висящую на распятии! Дело в том, что оно еще не полностью готово: нашему приходу всего 7 лет, и в свое время кто-то из верующих по нему поставил на крест образ Христа Спасителя. Вспышку заметили и другие люди - небольшая иконка на мгновение словно засветилась искрящимся светом», передает [«Комсомольская правда»](#) - Украина».

«Некоторые встали на колени, начав молиться, а я подошел и увидел, как на стекле в виде капелек мира стало проступать изображение Богородицы с Младенцем на руках...», - повествует настоятель.

Как и положено, священник сразу написал отчет о случившемся в Винницкую епархию. От архиепископа Винницкого и Могилев-Подольского Симеона был краток: «Привезти икону на экспертизу».

«В тот день у нас состоялось собрание всех священников, - вспоминает пресс-секретарь Винницкой епархии протоиерей Владислав Демченко. - Более 20 человек в присутствии епископа осмотрели образ, сняли его на фото и вынесли вердикт: мироточение и проявление лика Богородицы - Божественное чудо! Удалось даже определить, что это контуры Почаевской Божией Матери с Младенцем на руках».

Такого, чтобы лик одной иконы проступил на другой, никто не помнит. Было несколько случаев, когда, например, в киевском Введенском монастыре или в церкви Святых Петра и Павла в Симферополе копии образа отпечатывались на стекле. Но теперь верующие столкнулись с иным, незнакомым прежде проявлением Божьей благодати.

После вердикта священников архиепископ Симеон лично отслужил богослужение в домово́й церкви Кировки.

Церковные праздники .Значение церковных праздников

Церковные праздники - являются центром богослужебной жизни Церкви, своей торжественностью они как бы предвосхищают здесь, на земле, будущее райское блаженство для праведников, а связываемые с этими праздниками воспоминания о Священной Истории нашего Спасения и о святых Божиих людях, явивших в себе образ святости и могших сказать <не я уже живу, но живет во мне Христос>, имеют исключительное назидательное значение для всех членов Церкви, - научают нас как правильно верить и как должно любить Бога.

Своими праздниками Церковь свидетельствует о Своем Единстве объединяя во едино прошлую историю нашего Спасения и настоящую нашу жизнь, Церковь Небесную, составленную из торжествующих святых, и Церковь земную, - из кающихся, спасающихся достигающих святости. Вот как пишет о церковных праздниках великий сербский богослов преп. Иустин (Попович) (+1978):

<Вся жизнь Церкви - это непрерывное служение Богу, поэтому каждый день в Церкви - это праздник, ибо каждый день есть Богослужение и воспоминание святых. Потому жизнь в Церкви есть непрерывное Богослужение и жизнь "со всеми святыми" (Еф. 3, 18). Святые сегодняшнего дня нас передают завтрашним, завтрашние - святым следующего дня и т. д. круглый год без конца. Празднуя память святых, мы молитвенно и действительно переживаем их благодать и святые добродетели по мере нашей веры, ибо святые суть олицетворение и воплощение евангельских добродетелей, бессмертных догматов нашего спасения. Православное Богослужение есть живая жизнь Церкви, в которой участвует каждый член Церкви через переживание всего Богочеловеческого, всего апостольского и святоотеческого, словом - всего Православного. В этом переживании все Богочеловеческое прошлое Церкви присутствует как реальность наших дней. В Церкви все прошлое является настоящим и все настоящее - прошлым, и более того: существует только беспредельное настоящее. Все здесь бессмертно и свято, все Богочеловечески и апостольски соборно, во Церкви Вселенское.

В самом деле, человеческое спасение состоит в соборной жизни "со всеми святыми" (Еф. 3,18) в Богочеловеческом теле Церкви. Эта жизнь непрерывна и проникает каждый наш день, ибо каждый день празднуется память одного или нескольких святых, которые трудятся в деле нашего спасения. Наше молитвенное общение с ними созидает нам спасение, поэтому необходимо празднование всех праздников, без исключения, праздников Господних Богородичных, Ангельских, Апостольских, праздников святых мучеников и всех остальных. Все дневные и ночные Богослужения созидают наше спасение, а во всем этом находится в Богочеловек Господь Иисус Христос, Глава и Тело Церкви, со всеми святыми и непреходящими истинами и бесконечная Его жизнь со всеми Его вечностями.

Каждый святой догмат нашей Богочеловеческой веры имеет свой праздник: Боговоплощение - Рождество, Воскресение - Пасха, вера - праздники святых мучеников, - и все остальные святые добродетели - праздники всем остальным святым. Истины святых догматов переживаются каждым верующим в "Теле Христовом", Церкви. Каждая догматическая истина переживается как вечная жизнь и органическая часть Вечной Ипостаси Богочеловека: "Я есмь Истина и Жизнь" (Ин. 14. 6). Святые Богослужения являются переживаниями святых вечных догматических истин. Например, догмат о Богочеловечестве Господа Иисуса Христа переживается в Рождестве, Благовещении, Преображении, Воскресении и др. праздниках Господних. Эта вечная истина непрестанно и во всей полноте переживается и так становится нашей ежесекундной жизнью. "Наше же жительство - на небесах, откуда мы и ожидаем Спасителя, Господа нашего, Иисуса Христа" (Флп. 3,20; Кол. 3,3)> (Православная Церковь экуменизм. Ч.1. гл. 8).

Поминование святых в праздничные и непраздничные дни

В строгом смысле церковными праздниками называются те дни, по которым в церковном <Уставе> полагается особо торжественная служба, отличающаяся от типовой повседневной службы. Основные отличия праздников от непраздничных служб бывают по составу вечерней и утрени. В остальные дни, праздниками не называемые, поминаемые в этот день святые, почитаются пением особых песнопений - тропарей восхваляющих святых, и чтением на утрени канона (особого, сложного по составу и поэтической форме песнопения), посвященного святому, а также поминовением святого на отпусте в конце богослужения.

Типы праздников.

Разделение церковных праздников по их предмету. По предмету, в честь которого они установлены, праздники, разделяются на

а). Господни - посвященные Господу Иисусу Христу и воспоминанию свершения им нашего Спасения (Рождество, Богоявление, Пасха, Вознесение и др.), а также почитанию Честного Креста Господня (Воздвижение, знамение Креста и др.),

б) Богородичны - посвященные Пресвятой Богородице, Ее жизни (Рождество Пресв. Богородицы, Введение во Храм и др.), явившимся Ее чудотворным иконам (Владимирской, Иверской, Казанской и др.), и Ее чудесам (Покров Пресвятой Богородицы).

в). Святых - посвященные почитанию небесных ангельских сил бесплотных (Собор Архистратига Михаила и др.), святых праотец, пророков, апостолов и равноапостольных, мучеников, святителей, преподобных, праведников и др.

Гражданские праздники. Помимо этих церковных праздников Святая Церковь издревле праздновала и праздники гражданские, связанные с особыми событиями в жизни христианского государства и общества - это начало индикта 1 (14) сентября и новолетие - (14) января, <обновление Царяграда> посвященное установлению Св. Равноапостольным Константином новой столицы Римской Империи - Нового Рима, Константинополя, ставшего центром Христианского Царства. Пока существовала в России христианская монархия Церковью праздновались дни царские, посвященные молитве за Царей и членов царствующего дома - восшествие на престол, помазание на царство, день рождения и тезоимениства. Теперь, когда, по грехам нашим, царство было от нас отнято, царские дни празднуются, а новолетие, после введения большевиками нового календаря (вообще создавшего крупную путаницу в соотношении дней гражданских и церковных), утратило свой общественный смысл.

Общецерковные и местные праздники. Одни праздники торжественно празднуются всею Православной Церковью или же целыми поместными церквами (так, праздник Покрова Пресвятой Богородицы особенно торжественно празднуется в Русской Церкви), другие составляют предмет особого празднования в отдельных местностях, епархиях и храмах. Местными праздниками являются, например, храмовые праздники - в честь тех святых, в память которых освящен храм или приделы во храме. Празднования храмовых святых быв в таком случае более торжественными, чем в остальных местах и имеют свои особенности.

Так, например, в храмах <Воскресения Словущего>, посвященных празднику Обновления Храма Воскресения Господня в Иерусалиме Св. Равноап. Константином в 335 г., на этот

праздник (13 сентября) по обычаю совершается Пасхальная Служба.

Подвижные и неподвижные праздники. По времени празднования праздники разделяются на неподвижные и подвижные. Неподвижные праздники приходятся ежегодно в одни и те же числа месяцев, но в разные дни седмицы, а подвижные, хотя и приходятся в одни и те же дни седмицы, но переходят на разные числа месяцев. Подвижные праздники, в отношении времени празднования, находятся в зависимости от праздника Пасхи, который ежегодно переходит от одного числа на другое между 22-м марта и 25-м апреля.

Степени церковных праздников.

По важности воспоминаемых событий и лиц и по торжественности Богослужения праздники разделяются на великие, средние и малые.

Великие праздники

В богослужебных книгах отмечаются знаком красного креста в красном круге.

а). Наивысший разряд этих праздников составляет <праздников праздник> Святая Пасха, - имеющая исключительную по торжественности службу, которая на утрене состоит почти исключительно из пения знаменитого Пасхального Канона Св. Иоанна Дамаскина.

б). За Святой Пасхой в особой торжественности следуют 12 великих праздников Господних Богородичных, называемых двенадцатыми:

Рождество Богородицы - 8-е сентября,

Введение во храм - 21-е ноября,

Благовещение - 25-е марта,

Рождество Христово - 25-е декабря,

Сретение Господне - 2-е февраля,

Крещение (Богоявление) - 6-е января,

Преображение - 6-е августа,

Вход Господень в Иерусалим (неделя Ваий) - за неделю до Пасхи,

Вознесение - в 40-й день по Пасхе,

Пятидесятница (Троицын день) - в 50-й день по Пасхе,

Успение Божией Матери - 15-е августа и

Воздвижение животворящего Креста Господня - 14-е сентября.

Эти праздники изображают историю нашего спасения от Рождества Пресвятой Богородицы до жизни Ее, Рождества Спасителя, Его Богочеловеческого Подвига, заканчивая Вознесением Христовым, Успением - Пресвятой Богородицы - первого обоженного человека, совершенно соединенного с Богом, и воспоминанием нахождения в Иерусалиме св. Равноапостольной Елены, матерью св. Равноап. Константина, Животворящего Креста Господня - чем

знаменуется высшее торжество Христианской Веры, - переход великого множества людей, включая самих могущественнейших римских Императоров, под знак Креста Господня, признание могущественнейшими из людей своей зависимости от воли Божией и изъявления ими надежды на его силу. От начатка нашего спасения в Рождестве Пресвятой Богородицы Церковь проводит нас через круг двенадесятих праздников к утверждению полного торжества Христианской Веры на Небе и на земле.

в). Затем следуют праздники великие не двенадесятые: Рождество Иоанна Предтечи - 24-е июня, св. апп. Петра и Павла - 29-е июня и Усекновение главы Иоанна Предтечи - 29-е августа; знаком великого праздника в Уставе отмечены также: Покров Пресвятой Богородицы - 1-е октября и Обрезание - 1-е января.

О великих праздниках в Типиконе (47-я глава) сказано: <имже бдение и вся служба праздника совершается по уставу>.

Особенности празднования великих праздников.

В церковном праздновании великих праздников следует различать: день самого праздника, дни предпразднства, попразднства и отдания праздника.

Задолго до некоторых великих праздников Церковь начинает приуготовлять нас к их встрече - еще за полтора месяца до Воздвижения Креста Господня на утрени начинают петь <Крест начертав Моисей>, с 21 ноября в храмах поется <Христос Раждается - славите>.

Затем Церковь вводит нас днями предпразднства (их нет у Входа Господня и у недвенадесятих великих праздников) в непосредственную близость торжества. Наряду с молитвами и песнопениями воспоминаемым в эти дни святым, Церковь предлагает молитвословия и песнопения и в честь наступающего праздника. Двенадесятые праздники имеют по 1 дню предпразднства, за исключением Рождества Христова, имеющего 5 дней, Богоявления, имеющего 4 дня предпразднства.

Дни попразднства составляют продолжение праздника. В эти дни, на ряду с песнопениями святому, Церковь воспоминает и прославляет иногда участников события, вообще же - событие бывшего праздника. Число дней попразднства (их нет у Входа Господня, у Покрова, Обрезания) бывает неодинаково - от 1 до 9 дней, смотря на большую или меньшую близость одних праздников к другим или к дням поста: Благовещение - 1 день, (а от субботы Лазаревой - нет попразднства), Рождество Богородицы и Введение Ее во храм - 4 дня, Рождество Христово и Пятидесятница - 6 дней, Преображение и Воздвижение Креста Господня - 7 дней, Сретение - неодинаковое число дней в каждый год, от 0 до 7 дней, Богоявление и Вознесение - 8 дней, Успение Божией Матери - 9 дней, недвенадесятые великие праздники - 1 день.

Последний день попразднства носит название дня отдания праздника и отличается от дней попразднства большей торжественностью Богослужения, потому что последование этого дня поддерживает большую часть молитв и песнопений самого праздника.

Средние праздники

а) Одни обозначаются в богослужебных книгах красным крестом в красном полукруге и

имеют, как и великие праздники, всенощное бдение. Этих праздников в уставе церковном указывается немного:

26-е сентября и 8-е мая - Св. Апостола и Евангелиста Иоанна Богослова;

13-е ноября - Св. Иоанна Златоуста;

6-е декабря - Св. Николая Мирликийского Чудотворца;

2 января - Преп. Серафима Саровского;

30 января - Трех Святителей и Вселенских Учителей - Василия Великого, Григория Богослова и Иоанна Златоуста;

23-е апреля св. Великомученика Георгия

и еще некоторые другие, но к ним присоединяются праздники храмовые и в честь мощей святых в тех храмах, где они покоятся. Последования этих праздников, в отличие от праздников великих, не посвящаются исключительно воспоминаемому событию или святому, потому что на них к праздничному канону прилагается, канон Богородице на утрени. В <Уставе> (Типиконе) об этих праздниках сказано: <имже бдение совершается, прилагается же и канон Богородицы на утрени по уставу>.

б) Другие средние праздники обозначаются знаком красного креста без полукруга. Это так же праздники как: Положение Ризы Господней (10 июля); Владимирской иконы Богоматери (2 мая); Св. Порока Илиии (20 июля); Св. Равноапостольных Константина и Елены (21 мая); Св. Василия Великого (1 января). На эти праздники всенощное бдение не совершается, а накануне бывает великая вечерня, на утрени же положен полиелей (см. ниже) и читается Евангелие. Святые, имеющие указанный знак, называются святыми с полиелеем.

Малые праздники

а) Первого вида праздники обозначаются знаком красной скобки с тремя красными точками в середине. Святые, имеющие этот знак, называются святыми со славословием, потому что в эти дни великое славословие на утрени поется, а не читается.

б) Второго вида малые праздники обозначаются знаком черной скобки с тремя черными точками в середине.

Особенности праздничных богослужений.

«По мере возрастания торжественности праздников увеличивается продолжительность и торжественность совершаемого богослужения на вечерне и утрени».

В малые праздники второго вида на вечерне пение стихир на <Господи воззвах к Тебе> разделяется на 6 песнопений (Пение на <Господи воззвах> - пение особых песнопений - стихир, предваряемое стихами из 140, 141, 139 и 116 псалмов. Подробнее об этой части богослужения мы поговорим когда пойдет речь о вечерне), а на утрени каждая песнь канона на 6 песнопений.

В на вечерне пение стихир на разделяется на 6 песнопений (Пение на <Господи воззвах> - пение особых песнопений - стихир, предваряемое стихами из 140, 141, 139 и 116 псалмов.

Подробнее об этой части богослужения мы поговорим когда пойдет речь о вечерне), а на утрени каждая песнь на 6 песнопений.

В малые праздники первого вида <Великое славословие> (<Слава в вышних Богу>) не читается, а поется.

В средние праздники второго вида пение канона умножается на 8 песнопений, а к службе утрени прибавляется полиелей. Слово полиелей в переводе с греческого означает <многомилостиво>, поскольку на полиелей произносятся 134 и 135 псалмы, прославляющие Милость Божию к народу Израильскому и повторяются многократно слова: <Яко благ, яко век милость его>.

В средние праздники первого вида совершается торжественное всеобщее бдение - соединение вечерни и утрени. При этом на вечерни пение на <Господи воззвах> разделяется на 8 песен, а также совершается лития и благословение хлебов, а на утрени совершается помазание благословенным елеем, а песнь канона разделяется на 15 песнопений.

Лития - всенародное усерднейшее моление, сопровождаемое многократным повторением <Господи помилуй>. Для совершения ее принято духовенству и народу выходить в притвор храма ли из храма. Совершать литию в праздники постановлено потому, что они напоминают об особых благодеяниях Божиих и побуждают нас умолять Господа и святых об избавлении нас от зол и продолжении милостей небесных. После литии бывает благословение хлебов пшеницы, вина и елея - потребных нам для нашей жизни и принадлежащих к церковным священнодействиям. Церковь молится об умножении этих благ во <граде сем> и <веси сей>. Происхождение этого благословения идет с тех времен, когда совершаемое в церквях бдение действительно совершалось всю ночь и верующие оставались без вечерней трапезы.

благословенные хлебы и вино подавались им для подкрепления сил. По целовании Евангелия или иконы бывает помазание верующих благословенным елеем - этот обряд символизирует

милость Божию и воспоминаемых в праздник святых.

В великие праздники всеобщее бдение бывает особенно торжественным и продолжительным, в эти дни торжеству праздника посвящается вся служба, не содержащая каких-либо иных прибавлений. В великие двенадцатые праздники каждая песнь утреннего канона содержит 17 или 18, а на пасху 19 песнопений и большая часть службы не читается

поется. В великие праздники церковь украшается особыми светлыми покровами и богослужение совершается при полном освещении, кроме того - в воскресные дни и великие праздники на богослужении не принято преклонять колен.

Немного юмора

[Рекламные изыски \(как противоположность заповедям\)](#)

- Подруги вам позавидуют!
- Доверься соблазну!
- Бери от жизни все.

Слишком вкусно, чтобы делиться.

- Истинное искушение (реклама шоколада).
- Оттянись!
- Оторвись с друзьями!
- Возьмите за правило баловать себя.
- Пусть все будет по-твоему!
- Хрусти всегда, хрусти везде (реклама хрустящих лепешек).
- Если есть удовольствие, его надо получить (реклама вареной колбасы).

Наши контакты

Наш адрес г. Волгоград, ул. Череповецкая 92/2 Индекс 400120

Телефоны (8442)94-39-93, 8 988-970-49-83

Наш имэйл hrampohvala@yandex.ru

Проехать до Храма можно по 2-ой продольной улице Волгограда на маршрутках:

3с,8с,260,77,80,80а,96,14,13к,62а,93с,91а,40 ...

Автобусами:

102,77 ...

Сайт храма Pohvala-hram.ru

Наш благотворитель в области печатных потребностей

www.dtspost.ru

Просим Ваших молитв.

Просим Ваших христианских молитв за всех кто трудится для того, чтобы этот журнал выходил в свет:

За рабов Божиих:

Иерея Евгения со сродниками, Алексия, Игоря, Олега,
Станислава.

А так же за студентов Богословских курсов имени свт. Димитрия Ростовского при нашем храме, благодаря студенческому усердию которых развивается интеллектуально-богословская жизнь нашего прихода :

Анну, Томару, Галину, Ксению, Елену.

К слушанию курсов приглашаются все желающие. Занятия проходят каждое воскресенье в трапезной храма с 17.00 до 21.00. Университетская программа.